

كتاب

اتمام الدرايه لقراء النقايه

للمشيخ العلامة جلال الدين الاسيوطي رح

ضبع باعانة ارباب

جماعة اشاعة علوم

في

مطبع مظهر العجايب

الواقع في بندر كلكته

سنه ١٨٦٤ ع

اسماء

اراکین نادۃ اشاعۃ العلوم

الذین بزلوا جهلهم فی طبع هذا الکتاب * ابتغاء لوجه الملك الوهاب *

صدر المجلس

وحید الدھر فرید العصر مولانا الفقیه المولوی محمد وجیه

نائب الصدر

المولوی سید اعظم الدین حسین خان بہادر

المولوی سید کرامت علی الحسینی المتوالی صاحب

المولوی سید زین الدین حسین خان بہادر

ارباب الشوری

جناب منشی امیر علی خان بہادر

جناب مولوی محمد مظہر صاحب

جناب مولوی رحمت علی صاحب

جناب مولوی منیل حسین صاحب

جناب مولوی مرحمت حسین صاحب

جناب مولوی غلام سرور صاحب

المہتمم

کبیر الدین احمد

سید شرف الدین حسن صاحب

ارباب الاعانة

| | |
|-------|--|
| راجہ | احمد رضا صاحب - رئیس پرنیہ |
| مولوی | احمد صاحب - سابق مولوی عدالت |
| قاضی | احمد بخش صاحب - زمیندار |
| مولوی | احمد خان بہادر - بی - اے - دیپوتی مجسٹریٹ |
| اعا | احمد علی صاحب - مدرس |
| منشی | امام علی خان صاحب |
| مولوی | الہ داد صاحب - مدرس |
| میرزا | امیر حسن صاحب - زمیندار |
| مولوی | امداد علی خان بہادر - جونیئر جج |
| مولوی | امیر الدین صاحب - وکیل عدالت قہارہ |
| منشی | بذل الرحیم صاحب - زمیندار |
| مولوی | باقر علی صاحب - گہ اشتہ افیون |
| ڈاکٹر | تہیز خان صاحب - مدرس میڈیکل کالج |
| منشی | بن جان صاحب - مترجم کونسل |
| حاجی | حامد صاحب - تاجر |
| ناحد | حسن بن ابراہیم جوہر صاحب - تاجر |
| مولوی | دلور حسین صاحب - مترجم ہائی کورٹ |
| مولوی | دبیر الدین احمد صاحب - منصف |
| مولوی | دلیل الدین احمد خان بہادر - دیپوتی مجسٹریٹ |
| مولوی | دین محمد خان بہادر - دیپوتی مجسٹریٹ |

| | |
|---------|---|
| مولوي | رضي الدين احمد صاحب - زميندار |
| منشي | رشيد الزمان صاحب - زميندار |
| قاضي | رمضان علي صاحب - زميندار و تاجر |
| شاهزاده | رحيم الدين صاحب - خفييل - سلطان تيهو مرحوم |
| مولوي | سيد حسين صاحب |
| منشي | شركت علي صاحب - منشي كالج |
| خواجه | عبد الصمد صاحب - تاجر |
| مولوي | عبد الحق صاحب - مدرس مدرسه عاليه |
| مولوي | عبد العزيز صاحب - مدرس مدرسه عاليه |
| مولوي | عبد الجبار صاحب - هيئت مترجم هائي كورث |
| مولوي | عبد الوهاب صاحب - زميندار |
| مولوي | عبد الله صاحب - ماستر مدرسه عاليه كاكته |
| مولوي | عبد الرزاق صاحب - ماستر مدرسه عاليه كاكته |
| مولوي | عبد الواسع صاحب - مدرس برفچ اسكول |
| مولوي | عبد الواحد صاحب - منشي ايجنٽي |
| مولوي | عبد الواحد صاحب - مترجم هائي كورث |
| سيد | عبد الله صاحب - صدرامين و زميندار شايسته آباد |
| شيخ | علي داغمان صاحب - تاجر |
| مولوي | عبد الغناح صاحب |
| مولوي | عبد القادر صاحب |
| حاجي | عبد الرحمن موسى صاحب - تاجر |

| | |
|-------|--|
| مولوي | ملي احسن صاحب |
| ميرزا | غلام رسول خان صاحب - تاجر |
| منشي | غضنفر حسين صاحب - زميندار |
| مولوي | فياض الدين صاحب - ماسٽر بونچ اسڪول |
| ميد | فضل حسين صاحب - زميندار |
| صوفي | فتح علي صاحب - مير منشي ايجمئي |
| منشي | فدا علي صاحب خان بهادر - ڏپوئي مجسٽريٽ |
| شهنخ | قدرت الله صاحب - تاجر |
| مير | لطافت حسين صاحب - زميندار و مختار هائي ڪورٽ |
| مولوي | موسى علي صاحب - مترجم هائي ڪورٽ |
| ميد | محمد صاحب عرف محمد جان صاحب - زميندار |
| ميرزا | محمد علي صاحب - ماسٽر بونچ اسڪول |
| مولوي | محمد طيب صاحب - زميندار |
| منشي | محمد مهدي صاحب - مترجم هائي ڪورٽ |
| شهنخ | مظفر حسين صاحب - زميندار |
| جذاب | موسى خان صاحب - تاجر |
| حافظ | محمد كريم صاحب |
| حڪيم | محمد علي صاحب |
| مير | محمد قاسم صاحب |
| قاضي | محمد نور الحسين صاحب - منصف |
| مولوي | نواب جان صاحب - ذايب مير منشي گورنر جنرل بهادر |

| | |
|-------|---|
| مید | نظام الدین صاحب - تاجر |
| ناظر | نادر حسین صاحب - امین |
| قواب | وزیر علی خان صاحب - زمیندار |
| منشی | وحید الدین خان عرف دلمیر خان صاحب |
| مولوی | یاور علی صاحب |
| مولوی | یوسف حسین شہید صاحب |
| میرزا | ہدایت افزا عرف میرزا الہی بخش صاحب - عالم بہادر |



فهرست اتمام الدرايه

| | | | | | | | | |
|-----|------|-----|-----|-----|-----|-----|-----|----------------|
| ۲ | صفحه | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم اصول الدين |
| ۲۱ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم التفسير |
| ۵۳ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم الحديث |
| ۷۹ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم اصول الفقه |
| ۹۳ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم الفرائض |
| ۱۰۵ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم النحو |
| ۱۲۵ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم التصريف |
| ۱۳۴ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم الخط |
| ۱۳۹ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم المعاني |
| ۱۵۹ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم البيان |
| ۱۶۸ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم البدع |
| ۱۸۰ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم التشريح |
| ۱۹۰ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم الطب |
| ۲۰۲ | ... | ... | ... | ... | ... | ... | ... | علم التصوف |





الحمد لله على نعمه السابقة الشاملة * و اشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له * شهادة بالذخاة من الاحوال كافله * و اشهد ان محمدا عبده
و رسوله ذو الارصاف الجميلة الكاملة * صلي الله عليه و سلم و على آله
و صحبه و من ناصره و خالقه * و بعد فلما ظهر لي تصوير الملحين على
في رضع شرح على الكرامة التي هميتها بالنقاية و ضمنتها خلاصة اربعة
عشر علما و راعيت فيها غاية الاحتراز و الاختصار * و اردعت في طي الفاظها
ما نشرة الناس في الكتب الكبار * بحيث لا يحتاج الطالب معها
الي غيرها * و لا يحرم الفطن المتأمل لدقايقها من خيرها * بادرت
الي ذلك فصدنا لعموم العائدة * و تمام الفائدة * و ابرازا لما انا باستخراج
اخرى * ان صاحب البيت بما فيه آدرى * و هميته اتمام الدراية لقراء
التقاية * و الله اسأل التوفيق و الهداية * و الاعانة و الرعاية * قلت *

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والشكر له * والصلوة والسلام على خير نبي ارسله * هذه
ثقاية من عدة علوم يحتاج الطالب اليها * ويتوقف كل علم ديني
عليها * والله اسأل ان ينفع بها * ويوصل اسباب الخير بسببها *

اصول الدين

[بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ]

اي ابتدى [الحمد] اي الثناء بالجميل ثابت [لله والشكر له *
والصلوة والسلام على خير نبي ارسله * هذه ثقاية] بضم الذون اي
خلاصة مختارة [من عدة علوم] هي اربعة عشر [يحتاج الطالب اليها *
ويتوقف كل علم ديني عليها *] اذ منها ما هو فرض عين وهو اصول
الدين والتصوف ومنها ما هو فرض كفاية اما لذاته وهو التفسير
والحديث والفرائض او لتوقف غيره عليه وهو الاصول والنحو وما
بعدهما ومنه الطب الذي يعرف به حفظ الصحة المطلوبة للقيام
بالعبادات كالقيام بالمعاش بل هم [والله اسأل ان ينفع بها * ويوصل
اسباب الخير بسببها *]

[اصول الدين]

بدأت به لانه اشرف العلوم مطلقا لانه يبحث عما يتوقف صحة الايمان عليه
وتسماته ولست اعني به دلم الكلام وهو ما ينصحب فيه الادلة العقلية
وتذلل فيه اقوال الفلاسفة فذاك حرام باجماع السلف نص عليه
الشافعي رح ومن كلامه فيه لان يلقي الله العبد بكل ذنب ما خلا الشرك

علم يبحث فيه عما يجب اعتقاده * العالم حادث وصانعه الله الواحد

خير له من ان يلقيه بشيء من علم الكلام - ثم تفتت بالتفسير لانه اشرف العلوم الثلاثة الشرعية لتعلقه بكلام الله - ثم بعلم الحديث لانه يليه في الفضيلة - ثم باصول الفقه لانه اشرف من الفقه ان الاصل اشرف من الفرع - ثم بالفرائض الذي هو من ادواب الفقه وهو بعد الاصول في الرتبة - قال بعضهم اذا اجتمع عند الشيخ دروس قدم الاشرف فالاشرف - ثم رتبها كما ذكرنا - ثم بدأت من الالات بالنحو والتصريف لتوقف علم البلاغة عليهما وقدست النحو على التصريف وان كان اللايق بالوضع العكس ان معرفة الذوات اقدم من الطوارئ والعوارض لان الحاجة اليه اهم - ثم لما كان القلم احد اللسانين وكان اللفظ يبحث عنه من جهة النطق به ومن جهة رسمه عقببت النحو والتصريف المبحوث فيهما عن كيفية النطق به بعلم الخط المبحوث فيه عن كيفية رسمه - ثم بدأت من علوم البلاغة بالمعاني لتوقف الدين عايه ولانه انما يراعى بعد مراعاة الاول - واخرت البديع عنهما لانه تابع بالنسبة اليهما - ولما كانت هذه العلوم لمعالجة اللسان الذي هو عضو من الانسان ناسب ان نعقب بالطب الذي هو لصلاح البدن كله وقدست التشريح على الطب لانه هذه كنسمة التصريف من النحو - وقد تقدم ان اللايق بالوضع تقديمه لانه يبحث عن ذات البدن وتركيبها والطب عن الامور العارضة لها - ولما كان الطب لمعالجة الامراض الظاهرة الدنيوية عقب بالتصوف الذي يعالج به الامراض الباطنة الاخروية * اذا علمت ذلك فخذ اصول الدين [علم يبحث فيه عما يجب اعتقاده]

قديم لا ابتداء لوجوده ولا انتهاء ذاته مخالفة لسائر الذوات وصفاته

وهو قسمان - قسم يقدح الجهل به في الايمان كمعرفة الله وصفاته
 الثبوتية والسلبية والرسالة والغبوة وامور المعاد - وقسم لا يصركم تفضيل
 الانبياء على الملائكة فقد ذكر السبكي في تاليف له لو مكث الانسان
 في مدة عمره ولم يخطر بباله تفضيل النبي على الملك لم يصاله الله
 عنه [العالم] هو ما سوى الله تعالى [حادث] بمعنى محدث
 موجود اي من العدم لانه متغير اي يعرض له التغير كما نشاهده
 وكل متغير حادث لانه وجد بعد ان لم يكن [وصادقه الله الواحد]
 اي الذي لا نظير له في ذاته ولا في صفاته [قديم] اي [لا ابتداء لوجوده
 ولا انتهاء] ان لو كان حادثا لاحتاج الى محدث تعالى عن ذلك وقديم اما
 خبر اول وما قبله تابع او خبر ثان وما قبله اول او خبر لمخبر وما
 بعده خبر اخر او عطف بيان اوصفة كصفة واطلاق الصانع على الله تعالى
 شائع عند المتكلمين واعتراض بانه لم يرد واسماء الله تعالى توقيفية و
 اجيب بانه ماخوذ من قوله تعالى صنع الله و قرأة صنع الله بلفظ
 المعاضى وهو متوقف على الكنفاء في الاطلاق بمرور المصدر و الفعل
 و اقول بل ورد اطلاقه عليه تعالى في حديث صحيح لم يستحضره من
 اعتراض ولا من اجاب بذلك وهو ما رواه الحاكم وصححه البيهقي من
 حديث حديفة مرفوعا ان الله صانع كل صانع وصنعتة * [ذاته مخالفة
 لسائر الذوات] جل وعلا عدلت عن قول ابن السبكي في جمع
 الجوامع حقيقة مخالفة لسائر الحقائق لان ابن الزملكاني قال يمتنع
 اطلاق لفظ الحقيقة على الله تعالى قال ابن جماعة لانه لم يرد وقد ورد

الحياة والارادة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام القائم بذاته
المعبر عنه بالقرآن المكتوب في المصاحف المحفوظ في الصدور المقرؤ
بالاسنة قد بمة-منزه تعالى عن الجسم واللون والطعم والعرض والحلول
وما ورد في الكتاب والسنة من المشكل نؤمن بظاهرة وننزه عن حقيقته

اطلاق الذات عليه تعالى فغني البخاري في قصته خبيب من قوله وذلك
في ذات الاله [وصفاته الحياة] وهي صفة تفتضى صفة العلم لموصوفها
[و الارادة] وهي صفة تخصص احد طرفي الشيء من الفعل و الترك
بـ"وقوع [والعلم] وهي صفة يكتشف بها الشيء عند تعلقها به [و القدرة]
وهي صفة تؤثر في شيء عند تعلقها به [و السمع و البصر] وهما
صفتان يزيد الانكشاف بهما على الانكشاف بالعلم [و الكلام القائم بذاته]
تعالى [المعبر عنه بالقرآن المكتوب في المصاحف] بالكمال الكتابة
و صور الحروف الدالة عليه [المحفوظ في الصدور] بالفاظ المتخيلة
[المقرؤ بالاسنة] بحروفه الملوحة المسموعة [فديمة] كلها خبر لصفاته
[منزه تعالى عن الجسم و اللون و الطعم و العرض و الحلول] اى عن
ان يحل في شيء لان هذه حادثة وهو تعالى منزه عن الحدود
والجسم ما يقوم بنفسه و العرض ما يقوم بغيره ومنه اللون و الطعم فعطفه
عليهما عطف عام على خاص فهو كما قال في كتابه العزيز ليس كمثله
شئى وهو السميع البصير [وما ورد في الكتاب و السنة من المشكل] من
الصفات [نؤمن بظاهرة وننزه عن حقيقته] كقوله تعالى الرحمن على
العرش استوى - و يبقى وجه ربك - و تصنع على عيني - يد الله فوق
ايديهم - وقوله صلى الله عليه وسلم ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين

ثم نفرض معناه اليه تعالى او نوؤل والقدر خيرة و شره منه ماشاءه
كان وما لا فلا لا يغفر الشرك بل غيره ان شاء لا يجب عليه شيى
ارسل رسله بالمعجزات الباهرات وختم بهم محمدا صلى الله عليه وسلم

من اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء رواه مسلم [ثم
نفرض معناه] المراد [اليه تعالى] كما هو مذهب السلف وهو اسلام
[او نوؤل] كما هو مذهب الخلف فدوؤل فى الآيات الاحتواء بالاحتياط
والوجه بالذات والعين بالبصر واليد بالقدره و المراد فى الحديث ان
قلوب العباد كلها بالنسبة الى قدرته تعالى شيعى يسير يصرفه كيف يشاء
كما يصرف الواحد من عبادة البسيرويين اصبعين من اصابعه [والقدر
وهو ما يقع من العبد المعذر فى الازل [خيرة و شره] كائن [منه]
تعالى بخلقه و ارادته [ما شاءه كان وما لا] يشاءه [فلا] يكون [لا يغفر
الشرك] المتصل بالموت [بل غيره ان شاء] قال تعالى ان الله لا يغفر
ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء [لا يجب عليه] تعالى
[شيعى] لانه خالق الخلق وكيف يجب لهم عليه شيعى [ارسل]
تعالى [رساله] موئدين منه [بالمعجزات الباهرات] اى الظاهرات
[وختم بهم محمدا صلى الله عليه وسلم] كما قال تعالى ولكن
رحمك الله وخاتم النبيين وفي العبارة من انواع البلاغة قلب لطيف
والاعمل ختمهم بمحمد و النكتة الاشارة الى انه الاول فى الحقيقة وفى
بعض احاديث الاسراء جعلتك اول النبيين خلقا و آخرهم بعنا رواه
الجزار من حديث ابي هريرة [والمعجزة] ^{التي} الموءيد بها الرسل [امر
خارق للعادة] بان يظهر على خلقها كاحياء ميت و اعدام جبل

والمعجزة امر خارق للعادة على وفق التحدي ويكون كرامة للولي
الا انحو ولد دون والد ونعتقد ان عذاب القبر حق وسوال الملكين

و انعجار الماء من بين اصابع [على وفق التحدي] اي الدعوي
للمرسالة فخرج غير الخارق كطلوع الشمس كل يوم و الخارق من غير
تحدي وهو كرامة الولي و الخارق على خلافه بان يدعي نطق طفل لتصديقه
فنطق بتكذيبه [ويكون كرامة للولي] وهو العارف بالله حسب ما يمكن
المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانمهاك في
اللذات و الشهوات كجريان النذل بكتاب عمر رض و رديته و هو عاي المنبر
بالمدينة جبشه نبهانند حتى قال لامير الجيش يا سارية الجبل الجبل
محدرا له من وراء الجبل لكم العدو له هناك و سمع سارية كلامه مع
بعد المسافة و غير ذلك مما وقع للصحابه و غيرهم [الانحو ولد دون والد]
و قلب جماد بهيمة فلا يكون كرامة لولي و هذا توسط للمقشيري قال
ابن السبكي في جمع الجوامع و هو حق يخص فزل غيره ما جاز
ان يكون كرامة لولي لاوارق بينهما الا التحدي [و نعتقد ان عذاب
القبر] الكافر و الفاسق المراد تعذيبه بان يرد الروح الى الجسد
او ما بقى منه [حق] قال صلى الله عليه وسلم عذاب القبر حق
و مر على قبرين فقال انهما ليعذبان رواهما الشيخان [و] ان [سوال
الملكين] منكر و نكير [حق] للمقصور قال صلى الله عليه وسلم ان العبد
اذا وضع في قبره و تولى عنه اصحابه اتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له
ما كنت تقول في هذا النبي محمد فاما المؤمن فيقول اشهد
انه عبد الله و رسوله و اما الكافر و المنافق فيقول لا ادري رواه الشيخان

حق والحشر والمعاد حق والحوض حق والصراط حق والميزان

وفي رواية لابي داود فيقولان له من ربك وما دينك وما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول المؤمن ربي الله ودينى الاسلام والرجل المبعوث رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول الكافر فى الثالث لا ادري وفي رواية للمترمذي يقال لاحدهما المذكر والاخر الذكير وذكر ابن يونس من اصحابنا ان ملكى المؤمن يقال لهما مبشرو بشيرو [و] ان [الحشر] للخلفى اجمع بان يحييهم الله تعالى بعد فنائدهم ويجمعهم للعرض والحساب [والمعاد] اي عود الجسم بعد الاعدام باجزائه وعوارضه كما كان [حق] قال الله تعالى وحشرناهم ولم نغادر منهم احدا - واذا الوحوش حشرت - وهو الذي يبدؤ الخلق ثم يعيده كما بدأنا اول خلق نعيده [و] ان [الحوض حق] قال القرطبي وهما حوضان الاول قبل الصراط وقبل الميزان على الاصح وان الناس يخرجون عطاشا من قبورهم فيردونه قبل الميزان والصراط والثانى في الجنة وكلاهما يسمى كوترا رواه مسلم عن انس قال بيده رسول الله صلى الله عليه وسلم بدن اظهرنا اذا غمى اعفائة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما اضحكك يا رسول الله قال انزلت على آتفا سورة فقرأ انا اعطنيالك الكونر ثم قال اتدرون ما الكونر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر وعدنيه ربي عليه خير كثير وهو حوض ترد عليه امتي يوم القيمة آتيته عدد نجوم السماء بختلج العبد منهم فاقول يارب انه من امتي فيقال ماتدري ما احدث بعدك وفي الصحيح حوضي مصيرة شهر وماء ابيض من الورق وريحه اطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من

شرب منه لم يظلم بعدة ابداء وفي رواية لمسلم يشخب فيه ميزابان من الجنة وفي لفظ لغيره يغث فيه ميزابان من الكوثر وروي ابن ماجة حديث الكوثر نهر في الجنة حافة الذهب مجراه على الدرر الاياقوت تربته اطيب من المسك اشد بياضا من الثلج [و] ان [الصراط] وهو كما في حديث مسلم جسر ممدود على ظهر جهنم ادق من الشعر واحد من السيف [حق] ففي الصحيح يضرب الصراط بين ظهري جهنم ويمر المؤمنون عليه فارلهم كالبرق ثم كمر الريح ثم كمر الطير واشده الرجال حتى يجي الرجل ولا يستطيع السير الا زحفا في حافته كلاليب معلقة مأمورة باخذ من امرت باخذة فمخدوش ناج و مكردس في النار [و] ان [الميزان حق] وله لسان و كفتان تعرف به مقدار الاعمال بان توزن صحفها به قال الله تعالى و نضع الموازين القسط ليوم القيامة الآية و روي الترمذي و حسنه حديث يصاح برجل من امتى على رؤس الخلائق و تنشر عليه تسعة و تسعون سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول اتذكر من هذا شيئا اظلمك كذبتني الحافظون فيقول لا يارب فيقول انك عذر فيقول لا يارب فيقول بلئى ان لك عندنا حسنة و انه لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده و رسوله فيقول احضروا زك فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال انك لا تظلم فتوضع السجلات في كفة و البطاقة في كفة فطاشت السجلات و تقلبت البطافه و لا يثقل مع اسم الله شي قال الغزالي و القرطبي و لا يكون الميزان في حق كل احد فالسبعون الفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يرفع لهم ميزان ولا ياخذون صحفا [و] ان [الشفاعة حق] وهي انواع اعظمها الشفاعة في فصل القضاء

حق والشفاعة حق وروية المؤمنين له تعالى حق والمعراج بجسد

والراحة من طول الوقوف وهى مختصة بالذبي صلى الله عليه وسلم بعد تردد الخلق الي نبي بعد نبي الثانية الشفاعة في ادخال قوم الجنة بغير حساب قال النووي وهى مختصة به وتردد في ذلك الفقيهان ابن دقيق العبد والسبكي الثالثة الشفاعة يمين استحق النار ان لا يدخلها قال القاضي عياض وليست مختصة به وتردد فيه النووي قال السبكي لم يرد تصريح بذلك ولا ينفيه الرابعة الشفاعة في اخراج من ادخل النار من الموحدين و يشاركه فيها الانبياء والملائكة والمؤمنون الخامسة الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها وجوز النووي اختصاصها به السادسة الشفاعة في تخفيف العذاب عن استحق الخلود في النار كما في حق ابي طالب وفي الصحيح انا اول شافع و اول مشفع وانه ذكر عنده عنه ابو طالب فقال لعله تدفعه شفاعتى فيجعل في ضحضاح من نار وروى البيهقي حديث خيرة بين الشفاعة وبين ان يدخل شطر امتي الجنة فاخترت الشفاعة لانها اعم و اكفى اترونها للمتقين لا ولكنها للمذنبين المذنبين الخطائين [و] ان [روية المؤمنين له تعالى] قبل دخول الجنة و بعده [حق] قال الله تعالى وجوه يومئذ ناصرة الى ربها ناظرة وفي الصحيحين ان الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تصادون في روية القمر ليلة البدر فقالوا لا يا رسول الله فقال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترون ربكم كذلك الحديث وفيه ان ذلك قبل دخول الجنة و روى مسلم حديث اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول

الله تعالى هل تريدون شيئا ازيدكم فيقوالون الم تبيض وجوهنا الم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار فيكشف الكجاب فما اعطوا شيئا احب اليهم من النظر الي ربهم وفي رواية ثم تلا هذه الآية للذين احسنوا الحسنى و زيادة ابي الحسنى الجنة والزيادة النظر اليه تعالى وتكصل بان يذكشف انكشافا تاما منزلها عن المقابلة والجهة واما الكفار فلا يرونها لقوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون المواقى لقوله تعالى لا تدركه الابصار اى لا تراه المخصص بما سبق [و] ان [المعراج] بمسجد المصطفى [صلى الله عليه وسلم] الي السموات بعد الاسراء به الى بيت المقدس يقظة [حق] قال تعالى سبحانه الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الآية وقال صلى الله عليه وسلم اتيت بالبراق وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار دون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته حتى اتيت بيت المقدس الى ان قال ثم عرج بنا الى السماء الحديث رواه مسلم وقيل كان الاسراء والمعراج بروحه لقوله تعالى وما جعلنا الرويا التي اريذاك الا فتنه للناس ولما روى ابن اسحاق فى السيرة ان معاوية كان يقول اذا سئل عن الاسراء كاثت رؤيا من الله صادقة و ان عائشة رضى الله عنها قالت ما فقدت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم و انما اسرى بروحه وأجيب عن الآية بان قوله فتنه للناس يؤيد انها رويا عين اذ ليس فى الحلم فتنه ولا يكذب به احد وقد صح ان ابن عباس كان يقول هي رؤيا عين اريها وقيل ان الآية نزلت فى غير قصة الاسراء و عن قول عائشة بانها لم تكن حينئذ زوجة اذا الاسراء قبل الهجرة و انما بنى بها بعدها وقيل كان الامراء يقظة والمعراج مضافا وخيل كان مرتين مرة يقظة ومرة مضافا وقد بسطنا ذاك فى شرح

المصطفى حق و نزول عيسى قرب الساعة وقتله الدجال حق

الاسماء الذبوية وروى كعب ان المعراج مرقاة من فضة و مرقاة من ذهب وروى ابن سعد انه منضد بالولوء [و] ان [نزل عيسى] ابن مريم عليه السلام [قرب الساعة وقتله الدجال حق] وفي الصحيح لينزلن ابن مريم حكما عدلا فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليصعلن الجزيرة الحديث وروى الطيالسي في مسنده حديث انا اولي الناس بعيسى بن مريم فاذا رايتهم فاعرفوه فانه رجل مربع الي الحمرة والبياض كان راسه يغطر ماء وام يصبه بلل انه يكسر الصليب و يقتل الخنزير ويقبض المال حتى يهلك الله الملل في زمانه كلها غير الاسلام حتى يهلك الله في زمانه مسيح الضال الاعور الكذاب و يقع الامنة في الارض حتى يرعى الاسد مع الابل والذمر مع البقر والذباب مع الغنم ويلعب الصبيان مع الحيات فلا يضر بعضهم بعضا يدق في الارض اربعين سنة ثم يموت ويصلي عليه المسلمون ويدفونه وفي رواية انه يمكث في الارض سبع سنين قيل وهي الصواب والمراد بالاربعين في الرواية الاولى مدة مكثه قبل الرفع وبعده فانه رفع وله ثلث و ثلاثون سنة وفي صحيح مسلم ما بين خلق ادم الى قيام الساعة خلق وفي رواية اسرا كبر من الدجال وفي مسند احمد من حديث جابر يخرج الدجال في خفقة من الدين وادبار من العلم وله اربعون ليلة يسبحها في الارض اليوم منها كالسنة واليوم منها كالشهر واليوم منها كالجمعة ثم سائر ايامه كايامكم هذه وله حمار يركبه عرض ما بين اذنيه اربعون ذراعا فيقول للناس انا ربكم وهو اعور وان ربكم ليص باعور مكتوب بين عيني كافر يقرأه كل مؤمن كاتب وغير كاتب يرد

ورفع القرآن حق وان الجنة والنار مخلوقتان اليوم وان الجنة

كل ماء ومنهل الا مكة والمدينة حرمهما الله عليه وقامت الملائكة بابوابهما
ومعه جبال من خبز والناس في جهنم الامن اتبعه ومعه نهران انا
اعلم بهما منه نهر يقول الجنة ونهر يقول النار فمن ادخل الذي يسميه
الجنة فهو في النار ومن ادخل الذي يسميه النار فهو في الجنة قال
ويبعث معه شياطين تكلم الناس ومعه متنة عظيمة يا امر السماء
فتمطر فيما يرى الناس ويقتل نفسا ثم يحيد بها فيما يرى الناس فيقول
للناس ايها الناس هل يفعل مثل هذا الا الرب فيفر الناس الي
جبل الدخان بالشام فيأتيهم فيحاصروهم فيشتد حصارهم ويجهدهم جهدا
شديدا ثم ينزل عيسى في السحر فيقول ايها الناس ما يمنعكم ان
تخرجوا الى هذا الكذاب الخديف فينطلقون فاذا هم بعيسى فتقام الصلوة
ويقال له تقدم يا روح الله فيقول ليتقدم امامكم فليصل بكم فاذا
صلوا صلوة الصبح خرجوا اليه فحين يراه الكذاب ينمات اي بذرب كما
ينمات الملح في الماء فيقتله حتى ان الشجر والحجر ينادي يا روح الله
هذا يهودي فلا يترك ممن كان يتبعه احدا الا قتله وفي الصحيح
احاديث بمعنى ذلك [و] ان [رفع القرآن حق] روى ابن ماجه
من حديث حذيفة يدرس الاسلام كما يدرس وشي الثوب حتى
لا يدري ما صيام ولا صلوة ولا نسك ولا صدقة ويسري علي كذاب
الله في ليلة فلا يبقى في الارض منه اية وروى البيهقي في شعب
الايمان عن ابن مسعود انه قال اقرؤا القرآن قبل ان يرفع فانه لا تقوم الساعة
حتى يرفع قالوا هذه المصاحف ترفع فكيف ما في صدور الناس قال

فى السماء ونقف من النار وان الروح باقية وان الموت بالاجل وان

يفدى عليهم ليلا فيرفع من صدورهم فيصبحون يقولون ^{أَكُنَّا} مَا كُنَّا نَعْلَمُ شَيْئًا
يقعون فى الشعر قال القرطبي وهذا انما يكون بعد موت عيسى و بعد
هدم الحبشة المكعبة [و] نعتقد [ان الجنة والنار مخلوقتان اليوم]
قبل يوم الجزاء المفصوص الدالة على ذاك نحو اعدت للمتقين و اعدت
لل كافرين وقصة آدم وحواء فى اسكانهما الجنة و اخراجهما منها واحاديث
الاسراء و فيها أُدْخِلْتُ الجنة و أُرِيْتُ النار و فى حديث الشفاعة
قول آدم هل اخرجكم من الجنة الا خطيئة ابيكم وغير ذلك [و]
نعتقد [ان الجنة فى السماء] وقيل فى الارض وقيل بالوقوف حيث
لا يعلمه الا الله والذي اخترته هو المفهوم من سياق القران والحديث
كقوله فى قصة ادم قلنا اهبطوا منها وفى الصحيح حديث سلوا الله
الفردوس فانه اعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن ومنه تعجرات نهار
الجنة و فى صحيح مسلم ارواح الشهداء فى حواصل طيور خضر
تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تاوى الي فناديل معلقة بالعرش
واخرج ابو نعيم فى تاريخه اصبهان من طريق عبيد عن مجاهد عن ابن
عمر مرفوعا ان جهنم محيطة بالدنيا و ان الجنة من ورائها فلذلك
كان الصراط على جهنم طريقا الى الجنة [ونقف من النار] اى نقول
فيها بقول بالوقوف اى محلها حيث لا يعلمه الا الله فلم يثبت عندي
حديث اعتمده فى ذلك وقيل تحت الارض لما روى ابن عبد البر وضعفه
من حديث عبد الله بن عمرو مرفوعا لا يركب البحر الا غاز او حمار
فان تحت البحر نارا و روى عنه ايضا موقوفا لا يتوضأ بماء البحر لانه

العسق لا ينزىل الايمان ولا البدعة الا التجسيم و انكار علم الله

طبق جهنم وفي شعب الايمان للبيهقي عن وهب بن منبه اذا قامت القيمة امر بالغلق فيكشف عن سقر وهو غطارها فيخرج منه نار فاذا وصلت الي البحر المطبق علي شفير جهنم وهو بحر البخور نشفته امرع من طرفة العين وهو حاجز بين جهنم والارضين السبع فاذا نشفت اشتعلت في الارضين السبع فتدعها جمرة واحدة وقيل هي علي وجه الارض لما روي عن وهب ايضا قال اشرف ذو القرنين علي جبل فاف فراي تحته جبالا صغارا الي ان قال يا فاف اخبرني عن عظمة الله فقال ان شائن ربنا لعظيم ان ورائي ارضا مصيرة خمسمائة عام في خمسمائة عام من جبال تلج يحطم بعضها بعضا ولولا هي لاحتقرت من حرج جهنم و روى الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن عبد الله بن سلام قال الجنة في السماء والنفار في الارض وقيل محلها في السماء [و] نعتقد [ان الروح باقية] بعد موت البدن منعمة او معذبة لا تغذي واما محلها فتقدم محل ارواح الشهداء واما غيرهم فارواح المومنين في عليين و ارواح الكفار في سجين و لكل روح بجسدها اتصال معنوي و قال القرطبي ارواح الشهداء في الجنة و اما غيرهم فتارة تكون في الارض على افنية القبور وتارة في السماء وقد قيل انها تنور قبورها كل جمعة وقيل ارواح المومنين كلهم في الجنة [و] نعتقد [ان الموت بالاحل] و هو الوقت الذي كتب الله في الازل انتهاء حياته فيه فلا يموت احد بدونه مقتولا كان او غيره [و] نعتقد [ان الفسق لا ينزىل الايمان] فيصير كافرا ولا واسطة [ولا] ينزله ايضا [البدعة]

الجزئيات ولا تقطع بعذاب من لم يتب ولا يخلد وان افضل الخلق
حبيب الله المصطفى فخيله ابراهيم فموسى وعيسى ونوح وهم اولو

كانكار صفات الله تعالى و خلقه افعال عبادة و جواز رويته في
الآخرة لانه مبني على النادر [الا التجسيم و انكار علم الله] تعالى
[الجزئيات] فانه يكفر بلا نزاع [ولا تقطع بعذاب من لم يتب] ومات
على الفسق لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وهي مخصصة
لعمومات العقاب [ولا يخلد] اذا عذب اي تقطع بخروجه وادخاله
الجنة روى البزار والطبراني حديث من قال لا اله الا الله ثفعتة يوما من
دهرة يصيبه قبل ذلك ما اصابه و اسناده صحيح [و] نعتقد [ان
افضل الخلق] علي الاطلاق [حبيب الله المصطفى صلى] الله عليه و
سلم قال صلى الله عليه وسلم انا سيد ادم ولا فخر رواة مسلم
وقال ابن عباس ان الله تعالى فضل محمدا على اهل السماء و علي
الانبياء رواة البيهقي و اما حديث الصحيحين فلا تخيرونني على
موسى و ما ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى فمحمول
على التواضع و صلى الله عليه قبل ان يعلم انه افضل الخلق و وصفه باجل اوصافه
ماخوف من حديث الترمذي ان ابراهيم خليل الله آلا و انا حبيب الله
[فخيله ابراهيم] بآله في التفصيل فهو افضل الخلق بعدة نقل بعضهم الاجماع
على ذلك و في الصحيحين خير البرية ابراهيم خص منه النبي صلى الله
عليه وسلم بقى على عمومته [فموسى وعيسى و نوح] الثلاثة بعد ابراهيم
افضل من سائر الانبياء ولم تقف على نقل ابيهم افضل [وهم] اي
الخمس [اولوا العزم] من الرسل المذكورون في سورة الاحقاق اي

العزم فسائر الانبياء فالملائكة و افضلهم جبريل فابوبكر فعمرو فعثمان
فعلى فباقي العشرة فاهل بدر فاحد فالبيعة بالحديبية فسائر

اصحاب الجند والاجتهاد [فسائر الانبياء] افضل من غيرهم على
تفاوت درجاتهم بما خص به كل منهم [فالملائكة] بعدهم فهم افضل
من باقي البشر [وافضلهم جبريل] كما في حديث الطبراني [فابوبكر]
الصديق افضل البشر بعد الانبياء [فعمرو] بن الخطاب بعده [فعثمان]
بن عفان بعده [فعلى] بن ابي طالب بعده قال ابن عمر كنا نخير
بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فنخير ابا بكر ثم
عمر ثم عثمان رواه البخاري و زاد الطبراني فيعلم بذلك النبي صلى
الله عليه وسلم ولا يذكره وروى الترمذي وحسنه عن انس بن مالك
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبي بكر و عمر
هذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين والاخرين الا ابنياء والمرسلين
[فباقي العشرة] المشهود لهم بالجنة اي فائمة الباقون منهم نقل
الاجماع على ذاك ابو منصور التميمي وهم طلحة والزبير وسعد بن ابي
وقاص وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وعبد الرحمن بن عوف و ابو
عبيدة بن الجراح وروى اصحاب السنن وصححه الترمذي عن سعيد بن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عشرة في الجنة ابوبكر في الجنة وعمر
في الجنة وعثمان وعلي والزبير وطلحة وعبد الرحمن و ابو عبيدة
وسعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد [فاهل بدر] افضل الامة وعدتهم
ثلثمائة وبضعة عشر و في الصحيح لعل الله قد اطلع على اهل بدر
فقال اعلموا ما شئتم فقد غفرت لكم وروى ابن ماجة عن رافع بن

الصحابة فباقي الامة على اختلاف اوصافهم و ان افضل النساء

خديجة قال جاء جبريل او ملك الي النبي صلى الله عليه وسلم فقال
ما تعدون من شهد بدرنا ويحكم قال خيارنا قال كذاك هم عندنا خيار
الملائكة [فاحد] اي واهل احد الذين شهدوا وقعتها يلون اهل بدر
في الفضيلة [والبيعة بالحديبية] اي فاهل بيعة الرضوان قال
صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد ممن بايع تحت الشجرة
رواه ابو دارود والترمذي وصححه نقل الاجماع على هذا الترتيب
التميمي [فسائر الصحابة] افضل من غيرهم قال صلى الله عليه
وسلم لا تسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو انفق احدكم مثل احد
ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه رواه مسلم [فباقي الامة] افضل
من سائر الامة قال تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس وقال صلى الله
عليه وسلم انتم توفون سبعين امة انتم خيرها واكرمها على الله رواه اصحاب
السنن [على اختلاف اوصافهم] منهم العالم والعابد والسابق والتالي
والمتقصد والظالم لنفسه [و] نعتقد [ان افضل النساء مريم] بنت
عمران [وفاطمة] بنت النبي صلى الله عليه وسلم روى الترمذي
وصححه حديث حسبك من نساء العالمين مريم بنت عمران و
خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون
وفي الصحيح من حديث علي خير نساها مريم بنت عمران وخير
نساها خديجة بنت خويلد وفي الصحيح فاطمة سيدة نساء هذه الامة
وروى النسائي عن حذيفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
هذا ملك من الملائكة استاذن ربه ليسلم علي وبشرني ان حسنا

مريم وفاطمة و امهات المؤمنين خديجة و عيشة و ان الانبياء.
معصومون و ان الصحابة عدول و ان الشافعي و مالك

وحسينا ميذا شباب اهل الجنة و امهما سيدة نساء اهل الجنة و
روى الطبراني عن علي مرفوعا اذا كان يوم القيامة قيل يا اهل الجنة
غضوا ابصاركم حتى تمر فاطمة بنت محمد وفي هذه الاحاديث
دلالة على تفضيلها علي مريم خصوصا ان فلما بالاصح انها ليست نبية
و قد تقرر ان هذه الامة افضل من غيرها و روى الحارث بن ابي
اسامة في مسنده بسند صحيح المنة مرحل مريم خير نساء عالميها وفاطمة
خير نساء عالميها ورواه الترمذي موصولا من حديث علي بن ابي طالب
مريم و خير نساءها فاطمة قال الحافظ ابو الفضل بن حجر و المرحل
يفسر المتصل [و] افضل [امهات المؤمنين] اي ازواج النبي صلى الله
عليه وسلم كما قال تعالى و ازواجه امهاتهم اي في الاحرمة و التعظيم
[خديجة] بنت خويلد اول نساء النبي صلى الله عليه وسلم [و عيشة]
الصديقة قال صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثير و لم يكمل من
النساء الا مريم و آسرة و خديجة و فضل عيشة على النساء كفضل الثريد على
سائر الطعام و في لفظ الا ثلث مريم و آسية و خديجة و في التفضيل بيدهما
اقوال ثالثة الوقف [و] نعتقد [ان الانبياء] عليهم الصلوة و
السلام [معصومون] لا بصدور عنهم ذنب لا كبيرة ولا صغيرة لا عمدا ولا
سهوا لكرامتهم على الله تعالى بل و من المكروه لان وقوع المكروه من
التقي نادر فكيف من النبي [و] نعتقد [ان الصحابة] كلهم
[عدول] لانهم خير الامة قال صلى الله عليه وسلم خير امتي قرني

وابا حنيفة واحمد وسائر الائمة على هدي وان الامام ابا الحسن
الاشعري امام في السنة مقدم وان طريق الجنيد وصحبه طريق مقوم *

رواه الشيخان [و] نعتقد [ان الشافعي] اما منا [و مالكا و ابا حنيفة
واحمد و سائر الائمة على هدي] من ربهم في العقائد و غيرها
ولا التفات الي من تكلم فيهم بما هم بريون منه و قد ورد في الحديث
التبشير بالشافعي و مالك فروي الطيالسي في مسنده و البيهقي
في المعرفة حديث لا تسبوا قريشا فان عالمها يملأ الارض علما قال الامام
احمد و غيره هذا العالم هو الشافعي لانه لم ينشر في طباق الارض من علم
عالم قرشي من الصحابة و غيرهم ما انتشر من علم الشافعي و روى الحاكم
في المستدرک و غيره حديث يضربون اكباده الا بل فلا يجدون عالما اعلم من
عالم المدينة قال السفينان ترى هذا العالم مالك بن انس و ما بورى في ذكر
ابي حنيفة من الاحاديث فباطل كذب لا اصل له [و] نعتقد [ان الامام
ابا الحسن الاشعري] و هو من ذرية ابي موسى الاشعري [امام في
السنة] اي الطريقة المعتقدة [مقدم] فيها علي غيره و لا التفات الي
من تكلم فيه بما هو بري منه [و] نعتقد [ان طريق] ابي القاسم
[الجنيد] سيد الصوفية علما و عملا [و صحبه طريق مقوم] فانه حال من
البداع دائر على التفويض و التسليم و التبيري من النفس مبني على
الاتباع المكاتب و السنة و هذا آخر ما اردناه من اصول الدين و من تأمل
هذه الاسطر اليسيرة و ما اردناه فيها تحقق له انه لم يجتمع قبل في كتاب *



علم التفسير

علم يبحث فيه عن احوال الكتاب العزيز و ينحصر في مقدمة و خمسة وخمسين نوعا * الحق - دسة * القرآن المنزل على محمد صلعم الاعجاز للاعجاز بسورة منه والسورة الطائفة المترجمة توفيقا

• علم التفسير

[علم يبحث فيه عن احوال الكتاب العزيز] من جهة نزوله و سنده و ادابه و الفاظه و معانيه المتعلقة بالالفاظ و المتعلقة بالاحكام و غيره ذلك و هو علم نقيس لم نقف على تأليف فيه لاحد من المتقدمين حتى جاء شيخ الاسلام جلال الدين البلقيني مدونه و نقحه و هذبه و رتبه في كتاب سماه مواضع العلوم من مواقع النجوم فاتي بالعجب العجيب و جعله خمسين نوعا على نمط انواع علوم الحديث و قد استدرك عليه من الانواع ضعف ما ذكره و تتبععت اشياء متعلقة بالانواع التي ذكرها مما اهمله و اردعتها كتابا حميته التجبير في علم التفسير و صدرته بمقدمة فيها حدود مهمة و نقلت فيها حدودا كثيرة للتفسير ليس هذا موضع بسطها فكان ابتداء استنباط هذا العلم من البلقيني و تمامه على يدي و هكذا كل مستنبط يكون قليلا ثم يكثر و صغيرا ثم يكبر [و ينحصر في مقدمة و خمسة و خمسين نوعا] بحسب ما ذكرهنا و انواعه في التجبير صاية نوع و نوعان * [المقدمة] في حدود لطيفة [القرآن] حده الكلام [المنزل على محمد صلي الله عليه و سلم] للاعجاز بسورة منه [فخرج بالانزل على محمد صلي الله

واقفها ثلث ايات و الاية طائفة من كلمات القرآن متميزة بفصل

عليه وسلم التوراية و الانجيل و سائر الكتب و بالاعجاز الاحاديث
الربانية كحديث الصحيحين انا عند ظن عبدي بي و غيره
و الاقتصار و الاختصار على الاعجاز وان انزل القرآن لغيره ايضا و قولنا
لانه المحتاج اليه في التميز و ان انزل القرآن لغيره ايضا و قولنا بسورة
هو بيان لاول ما وقع به الاعجاز وهو قدر اقصر سورة كالكوثر او ثلاث
ايات من غيرها بخلاف ما وثقها و زاد بعض المتأخرين في الحد المتعدد
بتلاوته ليخرج المنسوخ التلاوة [و السورة الطائفة] من القرآن [المترجمة]
اي المعجمة باسم خاص [توفيقا] اي يتوقف من النبي صلى الله
عليه وسلم ذكر هذا الحد شيخنا العلامة الكافي في تصنيف له وليس
بصاف عن الاشكال فقد سمي كثير من الصحابة و التابعين سورا باسماء
من عندهم كما سمي حذيفة البوني بالفاصحة و سورة العذاب و سمي
سفيان بن عيينة الفاتحة بالوافية و سماها يحيى بن كثير بالكافية و
سماها اخرا كانزو غير ذلك مما بسطة في التجدد في النوع الخامس
و التعيين و قال بعضهم السورة قطعة لها اول و آخر و لا تخلو من نظر
لصدقها على الاية و القصة ثم ظهر و حجان الحد الاول و يكون المراد
بالتوفيق الاسم الذي تذكر به و تشتهر [و اقلها ثلث ايات] كالكوثر على
عدم عد البسملة اليه اما على عدم كونها من القرآن في كل سورة كما هو
مذهب غيرنا او على انها منه لكنها ليست اية من السورة بل اية مستقلة
للفصل كما هو وجه عندنا و ليس في السور اقصر من ذلك [و الاية طائفة
من كلمات القرآن متميزة بفصل] و هو اخر الاية و يقال فيه الفاعلة

ثم منه فاضل وهو كلام الله في الله ومفضل وهو كلامه تعالى في غيره وتحرم قرأته بالعجمية و بالمعني و تفسيره بالرأي لا نأوله

[ثم منه] أي من القرآن [فاضل وهو كلام الله في الله] كاية الكرسي [ومفضل وهو كلامه تعالى في غيره] كسورة تبت كذا ذكره الشيخ عز الدين بن عبد السلام وهو مبني على جوار التفاضل بين الای والسور وهو الصواب الذي عليه الاكثرون منهم مثل اسحق بن راهوية و الحلبي و البيهقي و ابن العربي و قال القرطبي انه الحق الذي عليه جماعة من العلماء و المفكرين و قال ابوالحسن بن الكصار العجب ممن يذكر الاختلاف ذلك مع النصوص الواردة بالتفصيل كحديث البخاري اعظم سورة في القرآن الفاتحة و حديث اعظم اية في القرآن اية الكرسي و سنام القرآن البقرة و غير ذلك و من ذهب الى المنع قال لئلا يتوهم التفضيل نقص المفضل عليه و قد ظهر لي ان القرآن ينقسم الى افضل و فاضل و مفضل لان كلام الله بعضه افضل من بعض كفضل الفاتحة و اية الكرسي على غيرهما و قد بينته في التجدير [و تحرم قرأته] أي القرآن [بالعجمية] أي باللسان غير العربي لانه يذهب اعجازة الذي انزل له و لهذا يترجم العاجز عن الازكار في الصلوة و لا يترجم عن القرآن بل ينتقل الى البدل [و] تحرم قرأته [بالمعني] و ان جازت رواية الحديث بالمعنى لفوات الاعجاز المقصود من القرآن [و] يحرم [تفسيره بالرأي] قال صلي الله عليه وسلم من قال في القرآن براه او بما لا يعلم فليتوبوا مقعدة من النار رواه ابو داود و الترمذي و حسنه و له طرق متعددة [لا تأويله] أي

الانواع منها ما يرجع الى النزول وهو اثني عشر نوعا المكى والمدني
 الاصح ان ما نزل قبل الهجرة مكى وما نزل بعدها مدني وهو البقرة
 وثلاث تاليها والانفال وبراءة والرعد والحج والنور والاحزاب و
 القتال وتاليها والحديد والتحريم وما بينهما والقيامة والقدر والزلزلة
 والنصر والمعوذتان قيل و الرحمن والانسان والاخلاص والفاتحة

لا يحرم بالراى للعا لم بالفواعد والعالم بعلم القرآن المحتاج اليها والفرق
 ان التفسير الشهادة على الله والقطع بانه عني بهذا اللفظ هذا فلم
 يجزى الا بنص من النبي صلى الله عليه وسلم او الصحابة الذين شهدوا
 التنزيل والوحي ولهذا جزم الحاكم بان تفسير الصحابي مطلقا في
 حكم الرفع واما لتاويل فهو ترجيح احد المحتملات بذكر القطع والشهادة
 على الله فاعتقروا لهذا اختلف جماعة من الصحابة والسلف في تاويل
 ايات ولو كان عندهم نص من النبي صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا
 وبعضهم منع التاويل ايضا سدا للباب [الانواع منها ما يرجع الى النزول]
 مكنا وزمانا ونحوهما [وهو اثني عشر نوعا] واتواعه في التفسير عشرون
 الاول والثاني [المكى والمدني الاصح ان ما نزل قبل الهجرة مكى و
 ما نزل بعدها مدني] سواء نزل بالمدينة او بالمكة ام غيرهما من الاسفار
 وقيل المكى ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمدني ما نزل بالمدينة وعلى
 هذا ثبتت الواسطة [وهو] المدني فيما قال البلقيذي عشرون سورة
 [البقرة وثلاث تاليها] اخرها المائدة [والانفال وبراءة والرعد والحج و
 النور والاجزاب والقتال وتاليها] اي الفتح والهجرات [والحديد و
 التحريم وما بينهما] من السورة [والقيامة والقدر والزلزلة والنصر

من المدني و ثالثها نزلت مرتين و قيل النساء والرعد و الحج والحديد والصف والتغابن والقيمة والمعوذتان مكيات

و المعوذتان [بكسر الواو] قيل و الرحمن و الانسان و الاخلاص و الفاتحة من المدني [و الاصح انها من المكي دليله في الرحمن ما روى الترمذي و الحاكم عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه و سلم على اصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من اولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتهما على الجن ليلة الجن فكانوا احسن مردودا منكم الحديث وقرأه صلى الله عليه و سلم على الجن بمكة قبل الهجرة بدهر بقى دليله في الانسان وفي الاخلاص ما رواه الترمذي عن ابي ان المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه و سلم انسب لذاربك فانزل الله عز وجل قل هو الله احد الحديث و في الفاتحة ان الحجر مكية باتفاق و قد قال تعالى فيها و لقد اتيناك سبعا من المثاني و هي الفاتحة كما في حديث الصحيحين و يبعد ان يمتن بها عليه قبل نزولها و استدل من قال بانها مدنية بما رواه الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة قال انزلت فاتحة الكتاب بالمدينة و قد بينت علته في التخبير [و ثالثها] اي الاقوال في الفاتحة [نزلت مرتين] مرة بمكة و مرة بالمدينة عملا بالدليلين و فيها قول رابع حكيمه في التخبير انها نزلت نصفين نصفها بمكة و نصفها بالمدينة [و قيل النساء والرعد و الحج و الحديد و الصف و التغابن و القيمة و المعوذتان مكيات] و الاصح انها مدنيات و قد بسطنا الخلاف في المكي والمدني و ادلة ذلك في التخبير و الاداة على ان النساء مدنية لا تنحصر فان غالب آياتها نزلت في وقائع المدينة و مغربة باجماع و يدل للرعد ما رواه الطبراني في الاوسط ان

الدوع الثالث والزابع الحضري و السفر الاول كثير و الثاني

قوله هو الذي يريكم البدر خروفا و طمعا الى قوله شديد المحال نزلت في اريد بن قيس و عامر بن طفيل لما قد ما المدينة في وفد بني عامر و للحج ما رواه الترمذي وغيره عن عمران بن حصين قال انزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم الى قوله ولكن عذاب الله شديد وهو في سفر الحديث وروى البخاري عن ابي ذر ان هذان خصمان الى قوله الحميد نزلت في حمزة وصاحبيه وعتبة وصاحبيه لما تبارزا يوم بدر وروى الحاكم في المستدرک وغيره عن ابن عباس رض قال لما اخرج اهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم قال اذ يكرض انا لله وانا اليه راجعون اخرجوا نبيهم ليهلك ففزلت اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا و للصف ما رواه الحاكم وغيره عن عبد الله بن سلام قال قعدنا نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اكرنا مقلنا لو تعلم اي الاعمال احب الى الله لعملا فانزل الله سبحانه ما في السموات و ما في الارض و هو العزيز الحكيم يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون حتى ختمها و للمعوذتين ما رواه البيهقي في الدلائل بعنده فيه ضعف عن عائشة رض ان النبي صلى الله عليه وسلم سكره لبيد بن الاعصم في مشاطة من رأس النبي صلى الله عليه وسلم و عدة انسان من مشطه ثم دسها في بئر ذر ان الحديث وفيه فاستخرجه فاذا هو وتر معقود فيه اثنتا عشرة عقدة مغروزة بالابر فانزل الله تعالى المعوذتين فجعل كلما قرأ اية انكملت عقدة الحديث و قد بينت في التخبير الادلة على ان الحديث مكية و ان الكوثر مدنية وهو

سورة الفتح وآية التيمم في المائدة بدأت الجيش او لبيداء
واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله يمني في وآمن الرسول الى اخرها
يوم الفتح و يستلونك عن الانفال و هذان خصمان ببدر

الذي اراه [النوع الثالث و الرابع الحضري و السفري الاول كثير]
لا يحتاج الى تمثيل لوضوحه [و الثاني] له امثلة كثيرة ذكرنا ها في
التخبير و ذكر البلقيني يسيرا منها فتبعناه هذا و ذاك [سورة الفتح]
فقد روى البخاري من حديث عمر رضى الله عنه بينما هو يسير مع
النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث و فيه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على الليلة سورة هي احب الى مما
طلعت عليه الشمس فقرأ انا فتكنا اى فتحا مبيدنا و روى الحاكم
عن المسور بن مخزومة و مروان بن الحكم قالا انزلت سورة الفتح بين
مكة و المدينة في شان الحديدية من ارلها الى اخرها [وآية التيمم] التي
[فى المائدة] نزلت [بذات الجيش او البیداء] قريب المدينة فى القفول
من غزوة المرسيع كما ثبت فى الصحيح عن عائشة رضى الله عنها و
كانت فى شعبان سنة ست و قيل سنة خمس و قيل سنة اربع [واتقوا
يوما ترجعون فيه الى الله] نزلت [بمضي] فى حجة الوداع كما رواه
البيهقي فى الدلائل [و آمن الرسول الى اخرها] الى اخر السورة
نزلت [يوم الفتح] اى فتح مكة فيما قال البلقيني و لم افف عليه فى
حديث [و يستلونك عن الانفال و هذان خصمان] الى قوله الحميد
نزلا [ببدر] روى احمد عن سعيد بن ابي وقاص قال لما كان يوم بدر قتل
اخي عمير و قتلت سعيد بن العاص و اخذت سيفه فأتيت به النبي

والذي اتمت لكم بعرفات وان عاقبتكم باحد النوع الخاء من السادس
النهارى والليلي الاول كثير والثاني له امثلة كثيرة منها سورة الفتح و
آية القبله وما ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين الاية

صلى الله عليه وسلم فقال اذهب فطرحه وبى ما لا يعلمه الا الله من
قتل اخي واخذ سلبى فما جازت الا يسيرا حتى نزلت سورة الانفال
واما الاية الاخرى فذكرها البلقيني اخذا من حديث ابي ذر السابق
وقال الظاهر انها نزلت وقت المبارزة لما فيه من الاشارة بهذان [و اليوم
اتمت لكم دينكم] نزلت [بعرفات] في حجة الوداع كما فى الصحيح
عن عمر [وان عاقبتكم] فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به الى اخر السورة نزلت
[باحد] ففى الدلائل للبيهقى ومسند البزار من حديث ابي هريرة رض
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقف على حرة حين استشهد وقد
مثل به وقل لاصحاب سبعين منهم مكابك فنزل جبريل والنبي صلى الله
عليه وسلم واقف بخواتيم سورة النحل وروى الترمذي حديثا فيه انها
نزلت في فتح مكة وذكرنا ما فيه في التخيير [النوع الخامس والسادس
النهارى والليلي والاول كثير والثاني له امثلة كثيرة منها سورة الفتح]
للحديث السابق وتمسك البلقيني بظاهرة فزعم انه كلها نزلت ليلة بدر
كذلك بل الدال منها تنك الليلة الى صراطا مستقيما [راية القبله] ففى
الصحيحين بينما الناس بقباء في صلاة الصبح اذ اتاهم آت فقال ان النبي
صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قران وقد امر ان يستقبل القبله
[ويا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين الاية] ففى
البخارى عن عائشة رض خرجت سودة بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها و

قال الملقماني واية الثلاثة الذين خلفوا في برأة الذئب السابع و
الثامن من الصيفي والمشتائي الاول كاية الكلاله والثاني كالايات

كانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يعرفها فقرأها عمر رض فقال يا سودة
اما والله ما تخفين علي فانا نظري كيف تخرجين قالت فانكلمات راجعة
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه يتعشي وفي يده عرق فقلت
يا رسول الله خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا فادعى الله اليه
وان العرق في يده ما وضعه فقال انه قد اذن لكن ان تخرجين لحاجتك
[قال البلديني] واما قلنا ان ذلك كان ليلا لانهم ابما كن يخرجن للحاجة
ليلا كما في الصحيح عن عائشة رض في حديث الانك [واية الثلاثة الذين
خلفوا في برأة] نفى الصحيح من حديث كعب فانزل الله توبتنا
حين بقى الثالث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عقد ام
سلمة و الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن اميه ومرارة بن الربيع
رض [الذئب السابع والثامن الصيفي والمشتائي الاول كاية الكلاله]
يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله الاية نفى صحيح مسلم عن عمر
ما راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شئ ما راجعته في الكلاله
وما اغلظ لي في شئ ما اغلظ لي في الكلاله حتي طعن بامبعه في صدري
وقال يا عمر الايكفيك اية الصيف التي في اخر سورة الفساء [والثاني
كالايات العشر في برأة عائشة] في حورة النور و اولهن ان الذين جاوا بالانك
عصية منكم نفى البخاري من حديثها فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويجلسه لا يخرج احد من اهل البيت حتي انزل عليه فاحذه ما كان
ياخذه من البرحاء حتي انه ينحدر منه مثل الجمان من العرق وهو في يوم

العشر في براءة عائشة النوع التاسع الفراشي كاية الثلاثة الذين خلفوا و يلحق به ما نزل و هو نائم كسورة الكوثر

شأت من ثقل القول الذي ينزل عليه و عذى ان في الاستدلال بهذا الحديث نظرا لاحتمال ان يكون حكمت حاله و هو انه في اليوم الشتي يندرم منه لانه في هذه القصة بعينها كن في يوم شأت و يغني عن هذا المثال ما ذكر الواحدى انزل الله في الكلالة ايتين احدهما في الشتاء و هي التي في اول النساء والاخرى في الصيف و هي التي في اخرها و الآيات التي في سورة الاحزاب في غزوة الخندق فقد كانت في شدة البرد [الذوع التاسع الفراشي كاية الثلاثة الذين خلفوا] نزلت و هو صلى الله عليه و سلم نائم في بيت ام سلمة كما في الحديث السابق [و يلحق به ما نزل و هو نائم] ان روبا الانبياء وحي تدام اعيدهم و لا تدام قلوبهم [كسورة الكوثر] فعي صحيح مسلم عن انس بيذما رسول الله صلى الله عليه و سلم ذات يوم بين اظهرنا في المسجد اذ اغفي اغفائة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما اضحكك يا رسول الله فقال انزلت على آتفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر فصل لربك وانحر ان شئت انك هو الابر و قال الرافعي رح في اماليه فهم فاهمون من الحديث ان السورة نزلت في تلك الاغفائة و قالوا من الوحي ما ياتيه في النوم قال و هذا صحيح لكن الاشبه ان يقال ان القرآن كله نزل في اليقظة و كانه خطراه في النوم سورة الكوثر ا منزلة في اليقظة او عرض عليه الكوثر الذي وردت فيه او تكون الاغفائة ليست اغفائة نوم بل الحالة التي كانت تعتريه عند الوحي و تسمى برحاء الوحي قلت الذي قاله الرافعي

النوع العاشر اسباب النزول و فيه تصانيف و ما روى فيه من صحابي مرفوع فان كان بلا سند فمنقطع ارتابعي فمرسل و صح فيه اشياء كقصة الافك و السعي و اية الحجاب

في غاية الاتجاه و الجواب الاخير هو الصواب [النوع العاشر اسباب النزول و فيه تصانيف] شهرها للواحددي و لشيوخ الاسلام ابى الفضل بن حجر فيه تاليف في غاية النفاسة لكن مات عن غالبه مسودة فلم يفتشروا ما روى فيه عن صحابي مرفوع [اي فحكمه حكم الحديث المرفوع لا الموقوف ان قول الصحابي فيما لا مدخل للاجتهاد فيه و ذلك مرفوع] فان كان بلا سند فمنقطع [لا يلتفت اليه] ارتابعي فمرسل [لانه ما سقط فيه الصحابي كما سيأتي في علم الحديث] فان كان بلا سند رد [كذا قال البلقيني فتبعناه ولا ادري لم فرق بين الذي عن الصحابي والذي عن التابعي فقال في الازل منقطع و في الثاني رد مع ان الحكم فيهما الانقطاع والرد و هذا الفصل محرز في التخيير بمالم احبب اليه [و صح فيه اشياء كقصة الامك] و هي مشهورة في الصحاح و غيرها [و السعي] ففي الصحيحين عن عائشة رض كان الانصار قبل ان يسلموا يهلون لمناة الطاغية و كان من اهل لها يتكزح ان يطوف بالصفاء والمروة فسألوا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله ان الصفاء والمروة من شعائر الله فمن حج البيت ارعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما و روى البخاري عن عاصم بن سليمان قال سألت انساً رض عن الصفاء المروة قال كنا نرى انهما من امر الجاهلية فلما جاء الاسلام امسكنا عنهما فانزل الله تعالى ان الصفاء والمروة من شعائر الله [و اية الحجاب] و اية

الصلاة خلف المقام وعسى ربه ان طلقكن الآية النوع الحادي عشر اولا ما نزل الاصح انه اقرء باسم ربك ثم المدثر و

[الصلاة خلف المقام وعسى ربه ان طلقكن الآية] فقد روى البخاري عن انس قال قال عمر رض وانفتت ربي في ذلك قلت يا رسول الله واتخذنا من مقام ابراهيم مصلى فنزلت اتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البير والفاجر ولو امرت بهن بالحجاب ان يحتجبن فنزلت اية الحجاب واجتمع على رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء في الغيرة فقلت لهن عسى ربه ان طلقكن ان يبدلهن ازواجهن خيرا منكن فنزلت كذلك [النوع الحادي عشر اول ما نزل الاصح انه اقرء باسم ربك ثم المدثر] رقىل عكسه لما في الصحيحين عن ابي سلمة بن عبد الرحمن سألت جابر بن عبد الله اي القرآن انزل قبل قال يا ايها المدثر قلت اقرء باسم ربك قال احدثكم بما حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم اني جازت بحرا فلما قضيت جوارى نزلت واستطيت الروادي فنوديت مظهرت امامي وخلفي وعن يميني وشمالى ثم نظرت الى السماء فاذا هو جبريل فاخذتني رجفة فأتيت خديجة رض فامرتهم فدثروني فانزل الله تعالى يا ايها المدثر قم فانذر واجاب الازل بما في الصحيحين ايضا عن ام سلمة عن جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه فبينما انا امشى سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فاذا الملك الذي جاءنى بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض فرجعت فقلت زملونى زملونى فدثروني فانزل الله يا ايها المدثر فقلوه الملك الذي جاءنى بحراء دال

بالمدينة ويل للمطففين و قيل البقرة النوع الثاني عشر آخر
ما نزل قيل آية الكلاله و قيل آية الربوا و قيل و اتقوا
يوما ترجعون الاية وقيل آخر براءة و قيل آخر سورة النصر
و قيل براءة و منها ما يرجع الى السند و هو ستة المتواتر
و الاجاد و الشاذ الاول ما نقله السبعة قيل الا ما كان من

على ان هذه القصة متاخرة عن قصة حراء التي فيها اقرء باسم ربك
قال البلقيني و يجمع بين الحديثين بان لسؤال كن عن نزول بعية اقرء
والدثر فاجاب عنه بما تقدم وفي المستدرک عن عائشة اول ما نزل من
القران اقرء باسم ربك [و] اول ما نزل [بالمدينة ويل للمطففين و قيل
البقرة] نقل البلقيني الاول عن علي بن الحسين والثاني عن عكرمة
و روى البيهقي في الدلائل عن ابن عباس اول ما نزل بالمدينة
ويل للمطففين ثم البقرة [النوع الثاني عشر آخر ما نزل] فيه احوال
كثيرة سردناها في التخيير [قيل آية الكلاله] آخر النساء رواه الشيخان عن
البراء بن عازب رض [وقيل آية الربوا] رواه البخاري عن ابن عباس والبيهقي
عن عمر [وقيل واتقوا يوما ترجعون الاية] رواه النسائي وغيره عن ابن
عباس [وقيل آخر براءة] رواه الحاكم عن ابي بن كعب [وقيل آخر
سورة] نزلت [النصر] رواه مسلم عن ابن عباس [وقيل] سورة [براءة] رواه
الشيخان عن البراء [ومنها ما يرجع الى السند وهو ستة] الاول والثاني
والثالث [المتواتر الاحاد والشاذ الاول ما نقله] جمع يمتنع تواطؤهم على الكذب
عن منكرهم الي منتهاه وهو [السبعة] اي القراءات السبعة المنسوبة الى الائمة
السبعة نافع وابن كثير و ابي عمرو وابن عامر و عاصم و حمزة والكسائي [قيل

قبيل الاداء والثاني كقراءة التمام والصحابة والثالث ما لم يشتهر من قراءة التابعين ولا بقرء بغير الاول ويعمل به ان جرى مجرى التفسير والافقولا ان فان عارضها خبر مرفوع فدم وشرط القران صحة السند وموافقة العربية والخط النوع الرابع قراءة النبي صلى

الاسان من قبيل الاداء] كالم والامالة وتخفيف الهمزة وانه ليس بمقتواتر وانما المتواتر جوهر المعظفاته ابن الحاجب ورد بانه يلزم من تواتر اللفظ تواتر هيئته وذكر ابن الجزري ان ابن الحاجب لا سلف له في ذلك [والثاني] ما لم يصل الى هذا العدد مما صح سنده [كقراءة المثلثة] ابي جعفر وبعقوب وخلف المتمة للعشرة [و] [قراءة] [الصحابة] الذي صح اسنادها ان لا يظن بهم القراءة بالاراي [والثالث ما لم يشتهر من قراءة التابعين] لعرائته او ضعف اسناده كذا تبعنا البلقيني في هذا التفسير وحررنا الكلام في هذه الا انواع في التخيير بما لا مزيد عليه ونفلا فيه خلاصة كلام الفقهاء والقراء وان المثلثة من المتواتر [و لا يقرء بغير الاول] اي بالاحاد والاشان وجوبا [و يعمل به] في الاحكام [ان جرى مجرى التفسير] كقراءة ابن مسعود وله اخ او اخت من ام [والافقولا] قيل يعمل به وقيل لا [فان عارضها خبر مرفوع قدم] لعوته [وشرط القران صحة السند] باتصاله وثقة رجاله وضبطهم وشهرتهم [وموافقة] اللفظ [العربية] ولو بوجه كقراءة وارجاكم بالجر بخلاف ما خالفها لتنزه القران عن اللحن [والخط] اي خط المصحف الامام بخلاف ما خالفه وان صح سنده لانه مما نسخ بالعرضة الاخيرة او باجماع الصحابة على المصحف العثماني مثال ما لم يصح سنده قراءة انما يخشى الله من عباده العلماء برفع الله

لله عليه وسلم عقد لها الحاكم في المستدرک بابا اخرج فيه
من طرق قرأ ملك يوم الدين الصراط لا تجزي نفس فنشزما

و نصب العلماء و غالب الشواف مما اسناده ضعيف و مقال ما صح و خالف
العربية و هو قليل جدا رواية خارجة عن ذافع معائش بالهمزة و مقال
ما صح و خالف الخط قراءة ابن مسعود والذكر والاذني رواه البخاري وغيره
[الذوع الرابع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم عقد لها] ابو عبد الله [الحاكم]
الذيسا بوري [في] كتابه [المستدرک] على الصحيحين [با با اخرج فيه
من طرق] عدة فرات فاخرج من طريق الاعمش عن ابي صالح عن
ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم اقرأ ملك يوم الدين [بلا الف و قال
صحيح على شرط الشيخين و - - - - - شاهد الحديث عبد الله بن ابي
مليكة عن ام سلمة انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن
الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ملك يوم الدين يعني
بلا الف و وقع لذا الحديث في معجم ابن جميع من طريق هارون الاعور
عن الاعمش بلفظ مالك قاله اعلم و القراتان في السبع و اخرج
من طريق ابراهيم بن سليمان بن كاتب عن ابراهيم بن طهمان عن العلاء
بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قرأ اهدنا
[الصراط] المستقيم بالصاد و قال صحيح الاسناد و تعقبه الذهبي فقال ام
يصح و ابراهيم بن سليمان متكلم فيه و اخرج من طريق داود بن مسلم
بن عبد الحمكي عن ابيه عن عبد الله بن كثير القاري عن مجاهد عن ابن
عباس عن ابي ان النبي صلى الله عليه وسلم اقرأ و اتقوا يوما [لا تجزي
نفس] عن نفس شيئا بالذاء و لا يقبل منها شفاعة و لا يؤخذ منها عدل

فروهن ان يعمل ان النفس بالنفس والعين بالعين هل تستطيع ربك
درست من انفسكم وكان امامهم ملك ياخذ كل سفينة سالحة

بلياء و قال صحيح الاسناد واخرج من طريق خارحة بن زيد عن ثابت
عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ كيف [بنشرها] بالزاي
واخرج من هذا الطريق انه صلى الله عليه وسلم قرأ [فروهن] مقبوضة
بغير الف و قال في كل صحيح الاسناد وانقراتان في السبع واخرج
من طريق دارود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس انه صلى الله
عليه وسلم قرأ وما كان لنبي [ان يغفل] بفتح الياء و قال صحيح
الاسناد واخرج من طريق الزهري عن انس انه صلى الله عليه
وسلم كان يقرأ وكتبنا عليهم فيها [ان النفس بالنفس والعين
بالعين] بالرفع وهي في السبع واخرج من طريق عبد الرحمن
ابن غنم الاشعري عن معاذ ان النبي صلى الله عليه وسلم اقراه [هل
تستطيع ربك] بالياء الفوقية و قال صحيح الاسناد وهي في السبع واخرج
من طريق حميد بن قيس الاعرج عن مجاهد عن ابن عباس عن
ابن بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم اقراه وليقولوا [درست]
يعني بجزم السين و نصب اثناء و قال صحيح الاسناد وهي في السبع
واخرج من طريق عبد الله بن طائوس عن ابيه عن ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه وسلم اقراه لقد جاءكم رسول [من انفسكم]
بفتح الفاء يعني من اعظمتكم قدرا واخرج من طريق اسحاق السبيعي
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ [وكان
امامهم ملك ياخذ كل سفينة سالحة] غصبا واخرج من طريق الحكم

سكري و ماهم بسكري من قرأت اعين و الذين امنوا و اتبعناهم
 ذريتهم رفارف و عباقرى النوع الخامس و السادس الرواة
 و الحفاظ اشتهر بـ حفظ القرآن من الصحابة عثمان و علي و
 ابي و زيد و عبد الله و ابو الدرداء و معاذ و ابو زيد الانصاري

بن عبد الملك عن قتادة عن الحسن عن عمران ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قرأ و تروى الناس [سكري و ماهم بسكري] وهي في السبع و
 اخرج من طريق عمار بن محمد عن العميش عن ابي صالح عن ابي هريرة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ فلا تعلم نفس ما اخفي لهم [من
 قرأت اعين] و قال صحيح الاسناد و اخرج من طريق محمد بن
 فضيل بن غزوان عن ابيه عن زاذان عن علي انه صلى الله عليه وسلم
 قرأ [و الذين امنوا و اتبعناهم ذريتهم] بايمان و قال صحيح الاسناد
 و هي في السبع و اخرج من طريق احمد بن حنبل عن ابي بكر ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قرأ متكئين على [رفارف] خضر [و عباقرى]
 حسان و قال صحيح الاسناد [النوع الخامس و السادس الرواة و الحفاظ
 اشتهر بحفظ القرآن] و قرائه [من الصحابة عثمان] بن عفان [و علي]
 بن ابي طالب [و ابي] بن كعب [و زيد] بن ثابت [و عبد الله] بن
 مسعود [و ابو الدرداء و معاذ] بن جبل [و ابو زيد الانصاري] احد عمومة
 انس و اسمه قيس بن السكن على المشهور و في الصحيح عن عبد الله بن
 عمر و سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خذوا القرآن من اربعة من
 عبد الله بن مسعود و سالم و معاذ و ابي بن كعب و قتادة قال
 سألت انس بن مالك من جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله

ثم أبو هريرة وعبد الله بن عباس وعبد الله بن السائب ومن التابعين يزيد بن القعقاع وعبد الرحمن الأعرج ومجاهد وسعيد وعكرمة وعطاء والحسن وعلقمة والأسود وزيد بن حُبَيْش وعبيدة ومسروق واليهم ترجع السبعة ومنها ما يرجع إلى الأداء وهو ستة الوقف والابتداء يوقف على المتحرك بالسكون ويزاد الأشمام في الضم والوزم فيه والكسر

عليه وسام وقال أربعة كلهم من الانتصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد وفيه عن انس قال مات النبي صلى الله عليه وسلم وأم يجمع القرآن غير أربعة أبو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد [ثم] ممن أخذ عن هؤلاء [أبو هريرة وعبد الله بن عباس وعبد الله بن السائب] أخذوا عن أبي [و] اشتهر [من التابعين] أبو جعفر [يزيد بن القعقاع وعبد الرحمن] من هرمز [الأعرج ومجاهد] بن جَبْر [وسعيد] بن جبيرة [وعكرمة] موالي ابن عباس [وعطاء] بن يسار و ابن أبي رباح [والحسن بن أبي الحسن] البصري [وعلقمة] بن قيس [والأسود وزيد بن حُبَيْش وعبيدة] بفتح العين السلماني [ومسروق واليهم ترجع السبعة] فان ناعما أخذ عن أبي جعفر وابن كثير أخذ عن عبد الله بن السائب وأبا عمرو أخذ عن أبي جعفر ومجاهد وابن عامر أخذ عن أبي الدرداء وعاصما أخذ عن زر وحذرة أخذ عن عاصم والكسائي أخذ عن حمزة [ومنها ما يرجع إلى الأداء وهو ستة] الأول والثاني [الوقف والابتداء يوقف على المتحرك بالسكون] هذا هو الأصل [ويزاد الأشمام في الضم] وهو الإشارة إلى الحركة بلا تصويت بان تجعل شفقتك على صورتها إذا نطقت بها وسواء ضم الاعراب

الاصليين واختلف الهاء المرسومة تاء و وقف الكسائي على وي من
ويكان وابوعمر و على الكاف و وقفوا على لام نحو وما ل هذا الرسول الدوع
الثالث الامالة اما حمزة والكسائي كل اسم او فعل يائي و اني بمعنى
كيف وكل مرسوم بالياء الا حتى ولدى والى وعلى و ماركى النوع

از البذاء اذا كان لازما [و] يزداد [الروم] وهو النطق ببعض الحركة [فيه]
اي الضم [و الكسر الاصليين] بخلاف العارضين كضم صيم الجمع
وكسرها اما العتج فلا روم فيه ولا اشمام [واختلف] في الوقف على [الهاء
المرسومة تاء] فوقف عليهما ابوعمر و الكسائي و ابن كثير في رواية البزي
بهاء و كذا الكسائي في مرضات واللات و هيهات و تابعه البزي على هيهات
فقط و كذا وقف ابن كثير و ابن عامر على تاء ايت حيث وقع و وقف
الافون على هذه المواضع بالهاء [و وقف الكسائي] في رواية الدوري
[على وي من ويكان و] وقف [ابو عمرو على الكاف] منها و البافون
على الكلمة باسرها [و وقفوا على لام نحو ما ل هذا الرسول] . ل هذا الكتاب
فما ل هؤلاء القوم فمال الذين كفروا اتباعا للرسم ان تتصل فيه وعن
الكسائي رواية بالوقف على ما [الذوع الثالت الامالة] هو ان تنسى
بالالف نحو الياء و بالفتحة نحو الكسرة [اما حمزة و الكسائي كل
اسم] يائي [او فعل يائي] كموسى و سعي و مثواكم و ما و اكم [و اني بمعنى
كيف] نحو فاتوا حزنكم اني شئتكم خلاف غدرها [و] اما لا [كل مرسوم
بالياء] و ايا كان او صجه ولا كمتى و بلى [الا حتى و لدى و الى و على و ما
زكى] منكم من احد ابدا بخلاف الواو المرسوم بالالف كالف فاوتصا و دعا
و حلا ولا يميل غيرهما شيئا الا ابوعمر و ورش و ابو بكر و حفص و هشام في

الرابع المد هو متصل و منفصل و اطولهم ورش و حمزة فعاصم
 فان عامر و الكسائي فابوعمر و ولا خلاف في تمكين المتصل بحرف
 مد و اختلف في المنفصل النوع الخامس تخفيف الهمزة نقل و
 ابدال لها بمد من جنس حركة ما قبلها و تسهيل بينها و بين
 حرف حركتها و اسقاط النوع السادس الادغام و لم يدغم

مواضع معدودة محلها كتب القراءات و اشرنا اليها في التخبير [النوع الرابع المد هو
 متصل] بان يكون حرف المد و الهمزة في كلمة [و منفصل] بان يكون في كلمتين
 [و اطولهم] اي القراء فيهما [ورش و حمزة] و هما ثلاث الفات تقريبا
 في الاشهر عذد المتأخرين [فعاصم] وله الغان و نصف تقريبا [فابن
 عامر و الكسائي] و لهما القان تقريبا [فابوعمر و] وله الف و نصف
 تقريبا [ولا خلاف في تمكين المتصل بحرف مد و اختلف في المنفصل]
 فقالون و البزني و ابن كثير يقصرون حرف المد فلا يزيدونه على ما فيه من
 المد الذي لا يوصل اليه الا به و البا قون يطولونه [النوع الخامس
 تخفيف الهمزة] هو انواع اربعة [نقل] لحركتها الى الساكن قبلها
 فتسقط نحو قَدْ اُفْلِحَ [و ابدال لها بمد من جنس حركة ما قبلها]
 فتبدل الفا بعد الفتح و اوا بعد الضم و ياء بعد الكسر نحو ياتي يومفون
 و يمر معطلة [و تسهيل بينها و بين حرف حركتها] نحو ايذا [واسقاط
 بلا نقل اذا اتفقتا في الحركة و كانتا في كلمتين نحو جاء اجلهم - من النفس
 الا - اُولِيَاءُ اُولَئِكَ - و مواضع هذه الانواع و من يقرأ بها و موضع بسطها كتب
 القراءات و اشرنا اليها في التخبير [النوع السادس الادغام] هو ادخال
 حرف في مثله او مقاربه في كلمة او كلمتين فهذه اربعة اقسام [ولم

ابو عمرو و المثل في كلمة الا في مناسكتكم وما سلككم و منها
ما يرجع الى الالفاظ وهي سبعة الغريب و مرجعه الذقل الثاني
المعرب كالشكاة و الكفل و الاداء و السجيل و القسطاس
و جمعت نحو ستين و انكرها الجمهور و قالوا بالتوافق

يدغم ابو عمرو المثل في كلمة الا في [مناسكتكم و ما سلككم] و
اظهر ما عداها نحو جباههم و وجوههم و اما في كلمتين فادغم في جميع
القران الا فلا يحز ذلك كفره و الا اذا كان الاول مشددا او منونا ارتاء خطاب
او تكلم و اما المتقاربان فادغم في كلمة العت المتحرك ما قبلها في
الكاف في ضمير جمع المذكر فقط و اظهر ما عداها وفي كلمتين حررها
مخصوصة موضع بسطها كتب اغراآت و اشرنا اليها في التخيير [ومنها
ما يرجع الى] مباحث [الالفاظ وهي سبعة] الاول [الغريب] اي
معنى الالفاظ التي يحتاج الى البحث عندها في اللغة [و مرجعه الذقل]
و الكتب المصنفة فيه فلا تطول با مثله ومن اشهر تصانيفه غريب
العزيزي و هو محرر سهل المأخذ ولا يبي حيان فيه تاليف لطيف في
غاية الاختصار و تتأكد العناية به [الثاني المعرب] بتشديد الراء و هو
لفظ استعملته العرب في معني وضع له في غير لغتهم و اختلف في وقوعه
في القران فقال قوم نعم [كالشكاة] للكوة بالكسبية [والكفل] للضعف
بها [و الاداء] الرحيم بها [و السجيل] الطين المشوي بالفارسية [و
القسطاس] العدل بالرومية [و جمعت نحو ستين] لفظا و نظمت في ابيات
و منها الاستبدق و السندس و السلسبيل و كادور و ناشية الليل و غيرها
[و انكرها الجمهور و قالوا بالتوافق] اي بانها عربية وافقت فيها لغة العرب

الثالث المجاز اختصار حذف ترك خبر مفرد و مثنى
و جمع عن بعضها لفظ عاقل لغيره و عكسه التفات

لغة غيرهم حذرا من ان يكون فى القرآن لفظ غير عربي وقد قال تعالى قرانا
عربيا وقد اجاب غيرهم بان هذه الالفاظ الغليظة لا تخرجه عن كونه عربيا
فالقصد العربة التي فيها كلمة فارسية لا تخرج بها عن كونها عربية و
بالعكس [الثالث المجاز] وسياتي انه اللفظ المستعمل فى غير ما
وضع له واه انواع كثيرة جدا بسطناها فى التخيير ولا بن عبد السلام فى
مجاز القرآن تصنيف و المذكور هنا من انواعه [اختصار حذف] وهما
متقاربان نحو فمن كان منكم مريضا او على سفر فعدة اى فاقطر فعدة انا
انبتكم بتاويله فارسلون يوسف اى وارسلوه فجاء فقال يا يوسف [ترك
خبر] نحو فصدر جميل اى صبري [مفرد و مثنى و جمع عن بعضها]
اى استعمال كل واحد من الثلاثة موضع الاخره مثال المفرد عن المثنى
والله ورسوله احق ان يرضوه اى يرضوهما و عن الجمع ان الانسل لفي
خسر اى ان الاناس بدليل الاستثناء منه والملائكة بعد ذاك ظهير ومثال
المثنى عن المفرد القيا فى جهنم اى الق و عن الجمع ثم ارجع البصر
كرتين اى كرة بعد كرة ومثال الجمع عن المفرد رب ارجعون اى ارجعني
و عن المثنى فان كان له اخوة فلامه السدس فانها تحجب بالاخوين
[لفظ عاقل] اى استعماله [لغبرة] نحو قالتا اتينا طايعين رأيتهم
لي ساجدين جمع الوصفان بالياء والنون وهو من خواص العقلاء
والموصوف وهو السماء والارض والكواكب من غيرهم والمسوخ لذلك تنزيله
منزلة ان نسب اليه الغول والسجود الذي لا يكون الا من العقلاء [وعكسه]

اضمار زيادة تكرير تقديم و تأخير سبب الرابع المشترك القرو
ووبل والند والنواب والمولى والغى ووراء والمضارع الخامس

اى استعمال لفظ غير العاقل للعاقل نحو والله يسجد ما فى السموات وما
فى الارض اطلق ما على الملائكة و الثقلين وهي موضوعة لغير العاقل لكن
لما اقترن غلب لكثرة وان كان الاكثر فى مثل ذلك تغليب العقلاء لشرفه
[التفاضل] وهو الانتقال من واحد من المتكلم و الخطاب و الغيبة الى
آخر منها نحو مالك يوم الدين اياك نعبد حتى اذا كنتم فى الفلك و
جرين بهم والله الذى ارسل الرياح فنتنير سحابا فسقناه هكذا ذكره ابو
عبيدة فى انواع المجاز و الصواب انه ليس منها بل من انواع الخطاب
فانه حقيقة ولذا لم نذكره فى التخيير فى باب المجاز و افردنا له بابا
[اضمار] نحو و اسال القرية و منهم من جعله قسما من الحذف لا قسيما
له [زيادة] نحو ليس كمثله شئى [تكرير] نحو كلا سيعلمون ثم كلا
سيعلمون [تقديم و تاخير] نحو فضحكت فبشرناها با سحوق اى
بشرناها فضحكت [سبب] نحو بذبح ابناهم اى يا امر بذبحهم
فاسند اليه لانه سبب فيه [الرابع المشترك] وهو لفظ له معنيان وهو
فى القرآن كثير منه [القرو] للحيض و الطهر [ووبل] كلمة عذاب
وراد فى جهنم كما رواه انترمذى من حديث ابي سعيد الخدرى
[والند] للمثل و الضد [والتواب] للتائب نحو يحب التوابين و لتقابل
القوة نحو انه كان توابا [والمولى] للسيد والعبد [والغى] لصد الرصد
و اسم واد فى جهنم كما قاله ابن مسعود فى قوله تعالى فسوف ياقنون غيا
رواه الحاكم فى المستدرک [ووراء] الخلف و امام وهو معني و كان

المترادف الانسان والبشر والخرج والضيق والهم والبحر و
الرحز والرجس والعذاب السادس الاستعارة وهي تشبيه
خال من اداته او من كان ميتا فاحييناه وآية لهم
الليل نسلخ منه النهار السابع التشبيه ثم شرطه اقتران
اداته وهي الكاف و مثل ومثل وكان و امثله كثيرة

وراءهم ملك ياخذ [والمضارع] للحال والا استقبال على الاصح من
اقوال مبيضة في كذبنا النحوية [الخامس المترادف] وهو لفظان بازاء
معني واحد وهو في القرآن كقير منه [الانسان والبشر] بمعني سمي
بالاول لذميانه وبالثاني لظهور بشرته اى ظاهر جلده خلاف غيره من
الحيوانات [والخرج والضيق] بمعني [واليم والبحر] بمعني وقيل
ان اليم معرب [والرجز والرجس والعذاب] بمعني [السادس الاستعارة
وهي تشبيه خال من اداته] اى آله التشبيه لفظا او تقديرًا نحو [اذ من
كان ميتا فاحييناه] اى ضالا فهديناه استعير لفظ الموت للمضلال والكفر
والاحياء للايمان والهداية [وآية لهم الليل نسلخ منه النهار] استعير من
سلخ الشاة وهو كسط جلدها تم الاستعارة من انواع المجاز الا انها تفارق
سائر انواعه بنائها على التشبيه [السابع التشبيه] وهو الدلالة
على مشاركة امر لآخر في معني [ثم شرطه اقتران اداته] لفظا او تقديرًا
قال اهل البيان ما فقد الاداة لفظا ان قدرت فيه الاداة فهو تشبيه و الا
فاستعارة وبذلك يفترقان ومثله بقوله تعالى صم بكم عمى [وهي]
اي اداة التشبيه [الكاف ومثل] بالسكون [ومثل] بالتحريك [وكان]
بالتشديد [وامثله] في القرآن [كثيرة] منها قوله تعالى واضرب لهم

ومنها ما يرجع الى المعاني المتعلقة بالاحكام وهو اربعة عشر العام
الباقى على عمومته ومثاله عزيز ولم يوجد لذلك الا والله بكل شىء
عليم حلقكم من نفس واحدة الثانى والثالث العام المخصوص والعام
الذى اريد به المخصوص الازل كثير والثانى كقوله تعالى ام يحسدون

مثل الحيوة الدنيا كماء انزلناه الآية شبه زهرتها ثم فناءها بزهوة الذببات
في اول طلوعها ثم تكسرة وتقصفه بعد يسه مثل الذين حملوا التوراة ثم
لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا الآية شبههم لحملهم التوراة وعدم
عملهم بما فيها بالحمار في حمله ما لا يعرف ما فيه بجامع عدم الانتفاع
[ومنها ما يرجع الى] مباحث [المعاني المتعلقة بالاحكام وهو اربعة
عشر الاول العام الباقى على عمومته ومثاله عزيز] اذ ما من عام الا
وخص بقوله وحرم الربوا خص منه العربا حرمت عليكم الميتة خص منه
المضطرو وميتة السمك و الجراد [ولم يوجد لذلك] مثال مما لا يتخيل
فيه تخصيص [الا] قوله تعالى [والله بكل شىء عليم] فانه تعالى عالم
بكل شىء الكليات والجزئيات وقوله تعالى [خلقكم من نفس واحدة]
اي ادم فان المخاطبين بذاك وهم البشر كلهم من ذريته قلت والظاهر ان
من ذلك حرمت عليكم امهاتكم الآية فان من صيغ العموم الجمع
المضاف ولا تخصيص فيها [الثانى والثالث العام المخصوص والعام
الذى اريد به المخصوص الاول كقوله] كتخصيص قواه تعالى والمطلقات
يندرجن بانفسهن ثلاثة قراء يعنى الحامل والايسة والصغيرة بقواه تعالى
و اولات الاحمال اجلهن ان يضمن حماهن وقواه واللاتي يمسن الآية
[والثانى كقواه تعالى ام يحسدون الناس] اي رسول الله صلى الله

الناس الذين قال لهم الناس و الفرق بينهما ان الاول حقيقة و الثاني محاذ الرابع ما حض بالسنة هو جاز و واقع كثير و سواء متواترها و احادها الخامس ما حض منه السنة هو عزيز و لم يوجد الا قوله تعالى حتى يعطوا الجزية و من اعوانها العاملين عليها حافظوا على

عليه و سلم لجمعه ما في الناس من الخصال الحميدة [الذين قال لهم الناس] اي نعيم بن مسعود الاشجعي لقيامه مقام كافر في تثبيط كثير من المومنين عن الخروج بما قاله [و الفرق بينهما ان الاول حقيقة] لانه استعمل فيما وضع له ثم خص منه البعض بمخصص [و الثاني مجاز] لانه استعمل من اول وهلة في بعض ما رضع له و ان قريظة الثاني عقلية و فريضة الاول لفظية من شرط الاستئذان او نحو ذلك و يجوز ان يراك به واحد كما تبين في الايتين بخلاف الاول فلا بد ان يبقى اقل الجمع [الرابع مخصص] من الكتاب [بالسنة هو جاز] خلافا من منعه قال تعالى و انزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم [و واقع كثير و سواء متواترها و احادها] مثال ذلك تخصيص و حرم الربوا بالعربا بالثابت بحديث الصحيحين و حرمت عليكم الميثة و الدم بحديث احلت لهما ميتتان و دمان السمك و الاجراد و الكبد و الطحال رواه الحاكم و ابن ماجه من حديث ابن عمر مرفوعا و البهقي عنه موقوفا و قال هو في معنى المسند و اسناده صحيح و تخصيص آيات المواثيق بغير القتال و المخالف في الدين الماخوف من الاحاديث الصحيحة [الخامس مخصص منه] اي من الكتاب [السنة هو عزيز] لعلمته [و لم يوجد الا قوله تعالى حتى يعطوا الجزية] وقوله [و من اعوانها] و اربابها الآية

الصلوات خصت امرت ان اقاتل الذاس و ما ابين من حي ميت و
لا يحل الصدقة لغني و النهي عن الصلوة في الاوقات المكروهة
السادس الاجمل ما لم تتضح دلالة وبيانه بالسنة المبين خلافه
السابع المارول ما ترك ظاهرة الدليل الثامن المفهوم موافقة ومخالفة

وقواه [العاملون عليها] وقواه تعالى [حافظوا على الصلوات] خصت
هذه الايات اربعة احاديث فالاولى [خصت] حديث [الصحيحين] امرت
ان اقاتل الذاس [حتي بشهدوا ان لا اله الا الله فانه عام فيمن ادي
الجزية] و [الثانية خصت حديث] ما ابين من حي ميت [رواه
الحاكم من حديث ابي سعيد وقال صحيح على شرط الشيخين و
ابوداود و الترمذي و حسنه من حديث ابي واقد بلفظ ما قطع من
البهيمة و هي حية فهو ميت اي كالميت في النجاسة مع ان الصوف
و نحوه طاهر اذا جز في الحيوة لامتنان الله به في الآية [و] الثالثة
خصت حديث الذسائي و غيره [لا يحل الصدقة لغني] فان العامل
ياخذ مع الغني فائها اجرة [و] الرابعة خصت [النهي عن الصلوة
في الاوقات المكروهة] المخرج في الصحيحين و غيرهما فانه عام في
صلوة الوقت ايضا [السادس الاجمل ما لم تتضح دلالة] كثلة قرء
لا شتر كما بين الخيض و الطهر [و بيانه بالسنة المبين خلافه السابع
المارول ما ترك ظاهرة الدليل] كقوله و السماء بذيها بايد ظاهرة جمع يد
الجارحة فاول على القوة الدليل القاطع على تنزيه الله تعالى من ظاهرة
[الثامن المفهوم] و هو قسمان [موافقة] و هو ما يوافق حكمه المنطوق
نحو ولا تغل لهما فانه يفهم فكريم الضرب من باب اولي [ومخالفة]

في صفة و شرط و غاية و عدد التاسع و العاشر المطلق و المقيّد
و حكمه حمل الاول على الثاني ككفارة القتل و الطهار الحادي
عشر و الثاني عشر النسخ و المنسوخ و كل منسوخ فما سـخـه
بعده الا آية العدة و النسخ يكون للحكم و التلاوة

و هو ما يخالفه [في صفة] نحو ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا فيجب
التبين في الفسق بخلاف غيره [و شرط] نحو وان كن اولات حمل
فانفقوا عليهن اي فغير اولات الحمل لا يجب الانفاق عليهن [و غاية]
فحرفان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره اي فاذا
نكحته تحل للاول بشرطه [و عدد] نحو فاجلدوهم ثمانين جلدة اي
لا اقل ولا اكثر [التاسع و العاشر المطلق و المقيّد] و حكمه حمل الاول على
الثاني [اذا امكن] ككفارة القتل و الطهار [قيدت الرقبة في الاولى
بالايمان و اطلقت في الثانية فحملت عليها فلا تجزى فيها الا مومنة وان
لم يمكن كقضاء رمضان اطلق فلم يذكر فيه تدابير و لا تعرق و قد قيد صوم الكفارة
بالتتابع و صوم التمتع بالتفريق فلا يمكن حمل رمضان عليهما لتناوبهما و لا على
احدهما لعدم الرجحان بقي على اطلاقه [الحادي عشر و الثاني عشر النسخ و
المنسوخ] و هو كثير في القرآن و فيه تصانيف لا تحصى [و كل منسوخ
فما سـخـه] في الترتيب [الا آية العدة] و هي قوله تعالى و الذين
يتوفون منكم و يذرون ازواجهن و صية ازواجهن متاعا الى الحول نسختها آية
يتربصن بانفسهن اربعة اشهر و عشرين و هي قبلها في الترتيب و ان تاخرت
عنها في النزول [و النسخ يكون للحكم و التلاوة] معار وى البخاري (مسلم)
عن عائشة كان فيما انزل عشر رضعات معلومات فنسخن بخمس معلومات

ولاحدهما المعمول به مدة معينة وما عمل به واحد مثالهما آية النجوي لم يعمل بها غير طي بن ابي طالب و بقيت عشرة ايام وقيل ساعة ومنها ما يرجع الى المعاني المتعلقة بالالفاظ وهو ستة الفصل والوصل مثال الاول و اذا خلوا الى شياطينهم مع الآية بعدها والثاني ان الابرار لفي نعيم و ان الفجار لفي جهنم الايجاز و الاطناب و المساراة

[و لاحدهما] اى الحكم او التلاوة فقط كاية العدة والرجم نحو اذا زنى الشيخ و الشيخة فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم كانت في سورة الاحزاب رواه الحاكم وغيره الثالث عشر و الرابع عشر [المعمول به مدة معينة وما عمل به واحد مثالهما آية النجوي] يالايها الذين آمنوا اذا اناجيتم الرسول فقهوا بين يدي نجاواكم صدقة [لم يعمل بها غير طي بن ابي طالب] كما رواه الترمذي عنه ثم نسخت [و بقيت عشرة ايام وقيل ساعة] و هذا القول هو الظاهر ان ثبت انه لم يعمل بها غير طي كما تقدم فيبعد ان تكون الصحابة مكثوا ذلك المدة لم يكلموه [و منها ما يرجع الى المعاني المتعلقة بالالفاظ و هو ستة] الاول والثاني [الفصل و الوصل] و ياتيان في المعاني بحد هما واقسامهما و المراد بالوصل العطف و بالفصل تركه [مثال الاول و اذا خلوا الي شياطينهم] اى رساء هم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون [مع الآية بعدها] اى قوله تعالى الله يستهزي بهم فصل فلم يعطف لانه ليس من مقولهم [والثاني] مثاله [ان الابرار لفي نعيم و ان الفجار لفي جهنم] وصل بالعطف للمناسبة المقتضية له الثالث و الرابع و الخامس [الايجاز و الاطناب و المساراة]

مثال الاول ولكم في القصص حيرة و الثاني قال الم
قل لك و الثالث و لا يحق المكر السعي الا باهله السادس
القصص و مثاله و ما محمد الا رسول و من انواع
هذا العلم الاسماء فيه من اسماء الانبياء خمسة
و عشرون و الملائكة اربعة و غيرهم ابليس و قارون

تأتي في المعاني [مثال الاول و لكم في القصص حيرة] فان معناه
كثير و لفظه يسبر لانه فاي م مقام قولنا الانسان اذا علم انه اذا قتل
يفتص منه كان ذلك داعيا قويا مانعاه من القتل فارتفع بالقتل الذي
هو قصاص كثير من قتل الناس بعضهم لبعض فكان ارتفاع القتلى
حدوة لهم [و] مثال [الثاني قال الم اقل لك] اظن بزيادة لك
توكيدا لتكرره [و] مثال [الثالث و لا يحق المكر السعي الا باهله] فان معناه
مطابق للفظ [السادس القصص] ياتي في المعاني [ومثاله و ما محمد
الارسل] اي لا يتعدى الى التدبري من الموت الذي هو شان الاله [و من
انواع هذا العلم] ما يتعلق بما تقدم وهو كالذيل والتتمة بحسب المذكور
هنا اربعة الاول [الاسماء فيه] اي القران [من اسماء الانبياء خمسة و
عشرون] آدم و نوح و ادريس و ابراهيم و اسمعيل و اسحق و يعقوب
و يوسف و لوط و هود و صالح و شعيب و موسى و هارون و داود و سليمان
و ادهب و ذوالكفل و يونس و الياس و اليسع و زكريا و يحيى و عيسى
و محمد صلوات الله و سلامه عليهم اجمعين [و] من اسماء [الملائكة اربعة]
جبرئيل و ميكائيل و هاروت و ماروت هذا ما ذكره البلقيني وزدنا في التخدير
البرد و السجل و صاكا و قعيدا [و] من اسماء [غيرهم ابليس و قارون

وطالوت و جالوت و لقمان و تبع و مريم و عمران و هارون
و عزير و الصحابة زيد الكمي لم يكن فيه غير ابي لهب
اللقاب ذو القرنين المسيح فرعون المبهمة مومن من آل
فرعون حزقيل الرجل الذي في يس حبيب بن موسى النجار

وطالوت و جالوت و لقمان [الحكيم] و تبع [و هو رجل صالح كما في
حديث رواه الحاكم] و مريم و [ابوها] عمران و [اخوه] هارون و ايس
اخا موسى ففي الترمذي عن معوية بن شعبة قال بعثني رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى نجران ففعلوا الي السقم تقروئن يا اخت هارون وقد كان
بين موسى و عيسى ما كان فلم ادر ما احببهم فرجعت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم واخبرته فقال الا اخبرتهم انهم كانوا يسمون باسماء
انبيائهم والصالحين قبلهم [وعزير و] من [الصحابة زيد] بن حارثة المذكور
في الاحزاب لاغير الثاني [الكمي لم يكن فيه غير ابي لهب] واسمه عبد العزيز
وا هذا لم يذكر باسمه لانه حرام شرعا و قبل للاشارة الى ان مصيرة الى
المهيب و كان كدّي به لاشراق وجهه الثالث [اللقب ذو القرنين] اسمه
الاسكندر على الاشهر ولقب بذلك لانه ملك فارس والروم وقيل لانه دخل
الذور والظلمة وقيل لانه كان براحه شبه القرنين وقيل كان له ذرابتان وقيل
راى في الذوم انه اخذ بقرفي الشمس [المسيح] عيسى بن مريم لقب به
اما من السياحة اولانه كان مسيح القدمين لا اخمص له [فرعون] اسمه
الوليد بن مصعب الرابع [المبهمة مومن من آل فرعون] الذي
في سورة غافر اسمه [حزقيل الرجل الذي في] سورة [يس] في قوله تعالى
و جاء رجل من اقصى المدينة يسعى اسمه [حبيب بن موسى النجار]

فتى موسى في الكهف يوشع بن نون الرجلان في المائدة يوشع
وكالب ام موسى يوحاند امرأة فرعون آسية بضم مزاحم العبد
في الكهف هو الخضر الغلام حيسور الملك مدد العزيز اطفير
او قطفير امراته راعيل وهي في القرآن كثيرة *

فتى موسى [الذي] في [سورة] الكهف يوشع بن نون الرجلان
الذان [في] سورة [المائدة] في قوله تعالى قال رجلان من الذين
يخافون هما [يوشع وكالب ام موسى] اسمها [يوحاند] بضم الياء
التحتية وبالحاء المهملة وكسر الذون وبالذال المعجمة [امرأة فرعون
آسية بنت مزاحم العبد في] سورة [الكهف] في قوله تعالى فوجد
عبدا من عبادنا [هو الخضر الغلام] الذي في قصته في قوله تعالى
لقيامنا فقتله اسمه [حيسور] بالحاء المهملة وقيل بالجيم بعدها مئذاة
تحتية وقيل نون آخره راء [الملك] الذي في قصته في قوله تعالى
وكن وراءهم ملك اسمه [هدد] بن بدد كلاهما بوزن صرد [العزيز] اسمه
[اطفير او قطفير امراته] اسمها [راعيل] هذا ما ذكره البلقيني في هذه
المواضع و وراء ذلك اقوال أخر مردناها في التخبير [وهي] اي
المبهمات [في القرآن كثيرة] جدا و لم يستوفها ابن البلقيني ولاقارب
وفيهما تصنيف مستقل للسهيلى و البدر بن جماعة و قد استوعبتها
في التخبير فام ادع منها شيئا ورتبتها على فصول ولله الحمد *



علم الحديث

علم بقوانين يعرف بها احوال السند والمتن

علم الحديث

[علم بقوانين] اي قواعد [يعرف بها احوال السند والمتن]
 من صحة وحسن وضعف وعلو ونزول وكيفية التحمل واداء و
 صفات الرجال وغير ذلك والسند الاخبار عن طريق المتن من قولهم
 فلان سند اي معتمد لاعتماد الحفاظ عليه في صحة الحديث وضعفه
 او من السند وهو ما ارتفع و علا عن صفح الجدل لان المسند يرفعه
 الى قائله والمتن ما ينتهي اليه غاية السند من الكلام من المماثلة وهي
 المباحة في الغاية لانه غاية السند او من متنت الكيش اذا شققت
 جلدة بيضته واستخرجتها فكان المسند استخرج المتن او من المتن وهو
 ما صلب وارتفع من الارض لان المسند يقويه بالسند ويرفعه ثم ان
 اول من صنف في هذا الفن القاضي ابو محمد الرامهرمزي عمل
 فيه كتابه المحدث الفاضل ولم يستوعب والحاكم ولم يهذب ولم
 يرتب ثم ابونعيم الاصبهاني ثم الخطيب فصنف الكفاية في قوانين
 الرواية والجامع لاداب الشيخ والسامع وصنف في انواع هذا الفن كتابا
 مفردة كثيرة حتى قال الحافظ ابو بكر بن نقطة كل من انصف علم ان
 المحدثين عيال على كتبه الى ان جاء الشيخ تقي الدين بن الصلاح
 فجمع مختصرة المشهور واملأ شيئا بعد شيء لما ولي تدريسا
 داز الحديث الا شرفية فهدب فذونه ونقح انواعه ولخصها واعتني

الخبر ان تعددت طرقه بلا حصر متواتر

بمولفات الخطيب فجمع متفرقاتها وشتات مقاصدها فصار على كتابه
المعول و اليه يرجع كل مختصر و مطول [الخبر] بمعنى الحديث
و قيل اعم منه [ان تعددت طرقه بلا حصر] بان احالت العادة
تواطؤهم على الكذب او وقوعه منهم اتفاما بلا قصد و اتصف بذلك في
كل طبقاته فهو [متواتر] اي يسمي بذلك و سيأتي في اصول
الفقه انه يوجب العلم اليقيني فلا يحتاج الي البحث عن حال رجاله
قال ابن الصلاح و مثاله على التفسير المذكور يعز و حوده الا ان يدعى
ذلك في حديث من كذب على متعمدا فقد رواه من الصحابة نحو
المائة و قيل المايقين و تعقب عليه الحافظ ابو الفضل العراقي بحديث
مسح الخف فقد رواه سبعون من الصحابة و حديث رفع اليدين في
الصلوة وقد رواه نحو خمسين منهم و قال شيخ الاسلام ابو الفضل بن حجر ما
ادعاه ابن الصلاح من العزة و غيره من العدم ممنوع لان ذاك نشأ عن
قلة الاطلاع على كثرة الطرق و احوال الرجال و صفاتهم المقتضية لا بعاد
العادة ان يتواطؤوا على الكذب او يحصل منهم اتفاما و من احسن ما يقرر
به كون المتواتر موجودا و جود كثرة في الاحاديث ان الكتب المشهورة
المتداولة بأيدي اهل العلم شرقا و غربا المقطوع عندهم بصحة نسبتها
الي مصنفها اذا اجتمعت على اخراج حديث و تعددت طرقه تعددا
تحيل العادة تطاؤهم على الكذب انما العلم اليقيني بصحته الي فائله
و مثل ذاك في الكتب المشهورة كثير قلت صدق شيخ الاسلام و بر وما
قاله هو الصواب الذي لا يمتري فيه من له ممارسة بالحديث و اطلاع

وغيره آحاد فان كان باكثر من اثنين فمشهورا و بهما فعزيزا و بواحد

على طريقه فقد وصف جماعة من المتقدمين والمتأخرين احاديث كثيرة بالتواتر منها حديث نزل القرآن على سبعة احرف و حديث الحوض و انشقاق القمر و احاديث الهرج و الفتن في اخر الزمان و قد جمعت جزءا في حديث رفع اليدبين في الدعاء فوق لي من طرق تباع العشرين و عزمت على جمع كتاب في الاحاديث المتواترة يسر الله ذلك بيده امين [و غيره] و هو ما لم تصل طريقه الى الرتبة المذكورة [آحاد فان كان باكثر من اثنين] كثلاثة [فمشهور] اى يسمى بذلك لوضوحه و ربما يطلق على ما اشتهر على اللسنة و لو كان له اسناد واحد بل و لو لم يوجد له اسناد اصلا [او بهما] اى باثنين بان روياه فقط عن اثنين فقط و هكذا [فعزيز] لغلة و جودة او عزته وقوته لمجيئته من طريق آخر مثاله حديث الشيخين عن انس و البخاري عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه و سلم قال لا يومن احدكم حتى اكون احب اليه من والده و ولده الحديث رواه عن انس قتادة و عبد العزيز بن صهيب و رواه عن قتادة شعبة و سعيد و رواه عن عبد العزيز بن اسمعيل بن علية و عبد الوارث و رواه عن كل جماعة [او بواحد] فقط بان لم يرويه غيره في اى موضع وقع التفرد [فغريب] فممنه ما وقع التفرد في اصل السند ان يكون في الموضع الذي يدور عليه الاسناد و يرجع و لو تعددت الطرق اليه و هو طريقه الذي فيه الصحابي و يسمى الفرد المطلق كحديث النهي عن بيع الولاء و عن هبته تفرد به عبد الله بن دينار عن ابن عمر و قد يتفرد به راي من ذلك المتفرد كحديث شعب اليمان تفرد به ابو صالح عن

تغريب، وهو مقبول وغيره فالاول ان نقله عدل تام الضبط متصل السند غير معلل ولا شاذ صحيح و يتفاوت

ابي هريرة و تفرد به عبدالله بن دينار عن ابي صالح وقد يستمر التفرد في جميع رواته او اكثرهم وفي مسند البزار و المعجم الاوسط للطبراني امثلة كثيرة لذلك و منه ما حصل التفرد به بالنسبة الى شخص معين و ان كان الحديث في نفسه مشهورا و يسمى الفرد النسبي [وهو] اي الاحاد بقسامه الثلاثة قسمان [مقبول و غيره فالاول] اي المقبول [ان نقله عدل تام الضبط متصل السند غير معلل ولا شاذ صحيح] فخرج بالعدل الفاسق و المجهول و العداوة ملكة تمنع من ارتكاب كبيرة او اصرار على صغيرة بحيث تغلب على حسناته كما نص عليه الشافعي و بالضبط و المراد به ضبط المصدر بان يثبت ما سمعه بحيث يتمكن من استحضاره متى شاء او الكتاب بان يصونه لديه من مع فيه و صححه الى ان يودي منه نقل الغسل و بالتام اخف منه الماخوذ في حد الحسن و بقولنا متصل السند وهو بالنصب على الحال ما لم يتصل بسندة باقسامه الآتية و بما بعده المعلن و الشأن فلا يسمى شي من ذلك صحيحا [و يتفاوت] الصحيح في القوة بحسب ضبط رجاله و اشتغالهم بالحفظ و الورع و تحري مخرجيه و احتياطهم و لهذا اتفقوا على ان اصح الحديث ما اتفق على اخراجه الشيخان ثم ما انفرد به البخاري ثم مسلم ثم ما كان على شرطهما ثم على شرط البخاري ثم على شرط مسلم ثم على شرط غيرهما و ان صحيح ابن خزيمة اصح من صحيح ابن حبان و ابن حبان اصح من مستدرک الحاكم

فان خف الضبط فحسن و زيادة راويهما مقبولة فان خولف بارجح

لنفارتهم في الاحتياط ومن الرتبة العليا ما اطلق عليه بعض الائمة انه اصح الامانيد كاشافعي عن ما لك عن نافع عن ابن عمر والزهرى عن سالم عن ابيه وابن سيرين عن عبيدة عن على والنخعي عن علقمة عن ابن مسعود ودون ذلك كرواية يزيد بن عبد الله بن ابي بردة عن ابيه عن جده وكمام بن سلامة عن ثابت عن انس ودون ذلك كسهيل عن ابيه عن ابي هريرة والعلاء عن ابيه عن ابي هريرة [فان خف الضبط] اي قل مع وجود بقية الشروط [فحسن] وهو يشارك الصحيح في الاحتجاج به وان كان دونه وقعاوته فاعلاه ما قيل بصحته كرواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ومحمد بن اسحق عن عاصم بن عمر عن جابر [و زيادة راويهما] اي الصحيح والحسن اي العدل الضابط على غيره [مقبولة] ان هي في حكم الحديث المستقل وهذا اذا لم تضاف رواية من لم يزد فان نافيت بان لزم من قبولها رد الاخرى احتيج الى الترجيح فان كان لاحدهما مرجح فالآخر شاذ وقد ذكرناه حيث قلنا [فان خولف] اي الراوى [بارجح] منه لمزيد ضبط او كثرة عدد او نحو ذلك من المراجعات [فشان] والارجح يقال له المحفوظ مثاله ما رواه الاربعة الا ابا داود من طريق ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن عوسجة عن ابن عباس ان رجلا توفي على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثا الا مولى هو اعتقه الحديث وتابع ابن عيينة على وصلة ابن جريح وغيره وخالفهم حماد بن زيد فرواه عن ابن دينار عن عوسجة ولم يذكر ابن عباس قال ابو هاتم المحفوظ

فشاذ و ان سلم من المعارضه فمحكم و الا و امكن الجمع
فمختلف الحديث او لا و عرف الاخر فناسخ و مذبذب ثم يرحح

حديث ابن عيينة فحمدان من اهل العدالة والضبط ومعذاك رجح رواية
الاكثر وعرف من هذا ان الشاذ ما رواه المقبول مثلاً انما لمن هو اولى منه
اما اذا كانت المخالفة من غير مقبول فلا يسمى شاذاً بل منكراً [وان
سلم من المعارضة] بان لم يات خبر يضاده [فمحكم] ومثاله كثير
[و الا] اي وان عورض [وامكن الجمع] بينهما [فمختلف الحديث]
اي يسمى بذلك وقد صنّف فيه الشافعي وابن قتيبة والطحاوي
وغيرهم مثاله حديث لاعدوي ولا طيرة مع حديث قر من المجذوم
فرارك من الاسد وكلاهما في الصحيح والجمع بينهما ان هذه الامراض
لا تعدى بطبعها لكن الله تعالى جعل مخالطة المريض بها للصحيح
سبباً لاندائه مرضه ثم قد يتخلف او يقال ان نفى العدوى باق على
عمومه و الامر بالانصرار سدا للذريعة لئلا يتفق للمنى يخالطه شيء من
ذلك بتقدير الله ابتداء لا بالعدوى فيظن ان ذلك بسبب مخالطته
فيعتقد صحة العدوى ويقع في الحرج [ار] عورض حيث [لا] يمكن
الجمع [وعرف الاخر] منهما [فناسخ] اي الآخر [و] المتقدم [مذبذب]
ومعرفة الآخر اما بالنص كحديث مسلم كذبت نهيتكم عن زيارة القبور
الا تزوروها فانها تذكر الآخرة او بتصريح الصحابي كقول جابر كان اخر
المرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك انوضوء مما مسته الذار
اخرجه الاربعة او بالذاريح كصلوته صلى الله عليه وسلم في مرض موته
قاعدا والناس خلفه قياما وقد قال قبل ذلك و اذا صلى جالسا

او يوقف و الفرد ان وافقه غيره فهو المتابع او متن يشبهه فالشاهد

فصلوا جلوسا اجمعون [ثم] ان لم يعرف الآخر اما ان [يرجح] احدهما به ربح ان امكن كحديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نكح ميمونة و هو محرم رواة الشيخان و حديث الترمذي عن ابي رافع انه نكحها و هو حلال قال و كفت الرسول بينهما فربح الثاني لكون رواية صاحب الواقعة فهو ادرى بها والمرجحات كثيرة ومحملها علم اصول الفقه [او يوقف] عن العمل باحد منهما حتى يظهر مرجح وسياتي له مثال في الاصول [والفرد] النسبي [ان وافقه غيره فهو المتابع] بالعكس فان حصل للمراي نفسه فمتابعة تامة او لشيخه فصاعدا فقاصرة و يستفاد بها التقوية مثاله ما رواه الشافعي في الام عن مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشرون فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروا فان غم عليكم فاكملوا العدة ثلثين ظن قوم ان الشافعي تفرد به بهذا اللفظ عن مالك لان اصحاب مالك رواه عنه بلفظ فان غم عليكم فاقدروا له لكن تابع الشافعي القعنبي عن مالك اخرجه عنه البخاري وهي متبعة تامة واه متبعة فاصرة في صحيح ابن خزيمة من رواية عاصم بن محمد عن ابيه محمد بن زيد عن جده عبد الله بن عمر بلفظ فاقدروا له ثلثين ولا يختص المتابعة بقسميها باللفظ بل ولو جاءت بالمعني كفي نعم تختص بكونها من رواية ذلك الصحابي [او] وافقه [متن يشبهه] في اللفظ والمعنى او في المعني فقط من رواية صحابي اخر [فالشاهد] مثاله في الحديث السابق ما رواه النسائي من رواية محمد بن حنين

و تتبع الطرق له اعتبار والمردود اما لسقط فأن كان من اول السند
فمعلق او بعد التابعي فمرسل او بعد غيره بفروق واحد ولاء

عن ابن عباس مرفوعا بدئل حديث ابن دينار عن ابن عمر سواء
بلفظه وما رواه البخاري من رواية محمد بن زياد عن ابي هريرة
بلفظ فان اغمى عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلثين و خص قوم المتابعة
بما حصل باللفظ سواء كان من رواية ذلك الصحابي ام لا والشاهد بما
حصل بالمعنى كذلك وقد يطلق احدهما على الآخر و الامر فيه سهل
[و تتبع الطرق] من المحدث من الجوامع و المسانيد وغيرها [له]
اى للحديث الذي يظن انه فرد ليعلم هل له متابع او شاهد او لا
[اعتبار] اى يسمي بذلك [و المردود اما] ان يكون رده [اسقط]
اى حذف بعض رجال الاسناد [فأن كان] السقط [من اول السند
فمعلق] سواء كان الساقط واحدا ام اكثر و لو كل رجلاه و قيل مثلا قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا النوع كذا في صحيح البخاري قال
ان الصلاح و حكمه انه ان اتى بصيغة الجزم كقوله قال و روى ذلك على انه
ثبت اسداده عنده و انما حذفه لغرض من الانعراض و الا كبروى و يذكر
فيه مقال اما في غير صحيحه فمردود للجهل بحال الساقط ما لم يعرف
من وجه آخر [او] كان [بعد التابعي ومرسل] بان يقول التابعي كبيرا كان
او صغيرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل كذا و انما رد للجهل
بحال الساقط ان يحتمل ان يكون صحابيا و ان يكون تابعيا و على الثاني
يحتمل ان يكون ضعيفا و ان يكون ثقة و على الثاني يحتمل ان يكون حمل
عن صحابي و ان يكون حمل عن تابعي آخر و على الثاني فيعود الاحتمال

فمعضل والا منقطع فان خفي فمدلس واما لطعن فائكان لكذب

السابق ويتعدد الى ما لا نهاية له عقلا والى ستة او سبعة استقراءا اذ هو اكثر ما وجد من رواية بعض التابعين عن بعض ولهذا لم يصوب قول من قال المرسل ما سقط منه الصحابي اذ لو عرف ان الساقط صحابي لم يرد [اذ] كان السقط [بعد غيره] اي غير التابعي بان يكون من ائمة الاسناد فان كان [بفرق واحد] اي باتنين فصاعدا [ولاء فمعضل والا] بان كان بواحد او اكثر لا عالى التواهي بل من موضعين من الاسناد او اكثر فهو [منقطع فان خفي] السقط بحيث لا يدركه الا الائمة الحذاق المطلعون على علل الاسانيد وطرق الحديث لكون الراى ارسل عن عرف لقيه اياه ما لم يسمع منه [فمدلس] بفتح اللام والفاعل مدلس بكسرها ومن عرف بذلك وهو ثقة لم يقبل من رواياته الا ما صرح فيه بالتحديث [واما] ان يكون الرد [لطعن] فى الراوى [فائكان لكذب] فى الحديث بان يروى عنه صلى الله عليه وسلم ما لم يقله متعمدا لذلك [فموضوع] وهو شر المردود ويعرف باقرار الراوى بوضعه وبقرائن يدركها من له فى الحديث ملّة قوية واطلاع تام منها ان يكون مصادقا لنص القران او السنة المتواترة او الاجماع القطعي او صريح العقل حيث لا يتبدل شئ من ذلك التاويل ومنها ما يؤخذ من حال الراوى كما وقع لغيث بن ابراهيم حين دخل على المهدي فوجده ياهب بالحمام فساق فى الحال اسنادا الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا سبق الا فى نصل ارجف او حافر ارجف فزاد فى الحديث او جناح فوقف المهدي انه كذب لاجاه وامر بذيبح الحمام ثم تارة يخترع

فموضوع او تهمة فمتروك او فحش غلط او غفلة او فسق فمذكر
او وهم فمعمل او مخالفة بتغيير السند فمدرجه او بلبس موقوف

الواضع كلاما من عنده وتارة ياخذ كلام غيره كبعض السلف او قد ماء
الحكماء او الاسرائيليات او ياخذ حديثا ضعيف الاسناد فيركب له اسنادا
صحيحا ليروج و الحاصل على ذلك اصاعدم الدين كالزنادقة او غلبة الجهل
ك بعض المتعبددين الذين وضعوا احاديث فضائل القران او فرط العصبية
كبعض المقلدين او اتباع هوى كبعض الرؤساء او الاعراب لقصد الاشتهار و
اجمع من يعتد به على تحريم ذاك كانه بل كفر الجواني من تعمد الكذب
على النبي صلى الله عليه و سلم و على تحريم رواية الموضع الا مقرونا
ببيان حاله الحديث مسلم من حدث عني بحديث يرى انه كذب فهو
احدا لكاذبين [او تهمة] اي تهمة الراوى بالكذب بانه لا يروي ذلك
الحديث الا من جهته ويكون مخالفا للقواعد المعلومة او عرف بانكذب
في كلامه ولم يظهر منه وقوة في الحديث [فمتروك] و هو اخف من
الموضوع [او فحش غلط] في الراوى اي كثرته [او غفلة] عن الاتقان
[او فسق] بتغيير الوضع والبدعة [فمذكر او وهم] بان تقوم القرائن
على وهم رادية من وصل مرسل او منقطع او ادخال حديث في حديث
او نحو ذلك من القوادح [فمعمل] ويعرف ذاك بكثرة التتبع
وجمع الطرق و هو من اغمض انواع علم الحديث و ادقها [او مخالفة
بتغيير السند] بان يروي جماعة الحديث باسنادين مختلفين فيرويه عنهم
راو و يجمع الكل على اسناد واحد منها و لا يبين ان يكون طرف الماتن
عند راو باسناد وطرفه الاخر باخر فيرويه عنه تاما باسناد الاول

بمرفوع فمدرج المتن او بتقديم وتأخير فمقلوب او بابدال ولا مرجح

از يروي متذنين مختلفين لهما اسنادان يواحد او يرزي احدهما ويزيد فيه من الاخر ما ليس في الاول او يسوق اسنادا ثم يعرض له عارض فيقول كلاما من قبل نفسه فيظن من سمعه انه متن ذاك الاسناد فيرويه عنه به [فمدرجه] اى فذلك يسمى مدرج السند [او بدمج موقوف بمرفوع] اول الحديث او آخره او وسطه [فمدرج المتن] ويعرف بوروده مفصلا من طريق اخر او بتصريح الراوي بذاك ونحوه كحديث اسبغوا الوضوء و يل للعقاب من النار فان صدره مدرج من كلام ابي هريرة و حديث ابن مسعود في التشهد وفيه فاذا قلت ذلك ففدتمت صلواتك الحديث فان هذا مدرج من قول ابن مسعود و حديث من مس ذكره او انذيبه وليتوضأ فقله او انثييه مدرج فانه من كلام عروة رديه [او بتقديم وتأخير] في الاسناد او المتن [فمقلوب] كمره بن كعب و كعب بن مرة لان اسم احدهما اسم ابى الاخر و كحديث ابي هريرة عند مسلم في السبعة الذين يظلمهم الله في ظل عرشه ففيه و رجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم يمينه ما تدفق شماله فهذا مما انقلب على احد الرواة و انما هو لا تعلم شماله ما تدفق يمينه كما في الصحيحين [او بابدال] لراز او لفظ باخر [ولا مرجح] لاحدى الرايتين على الاخرى [فمضطرب] كما رواه ابو داود و ابن ماجه من رواية اسمعيل بن امية عن ابي عمرو بن محمد بن حريث عن جده حريث عن ابي هريرة مرفوعا اذا صلى احدكم فليجعل شيئا تلقاه وجهه الحديث فقد اختلف فيه على اسمعيل فرواه بشر بن المفضل

فهو مضطرب أو بتغيير نقطه مصحف أو شكل فمحرف ولا يجوز إلا لعالم
إبدال اللفظ بمرادف له أو نقصه فإن خفى المعنى احتيج إلى الغريب

وعيرة هكذا ورواه سفيان الثوري عنه عن أبي عمرو بن حريث عن أبيه
عن أبي هريرة ورواه غير المذكورين على هيئة أخرى وكحديث فاطمة
بفت قيس أن في المال حق سوى الزكاة رواه الترمذي وأخرجه
ابن ماجة بلفظ ليس في المال حق سوى الزكاة فهذا اضطراب لا يحتمل
التأويل أما إذا كان لأحدى الروايتين مرجح بحفظ أو نحوه فاعلم
على الراجح [أن بتغيير نقطه مصحف أو شكل فمحرف] وقد حذف في
ذلك العسكري والدارقطني مثال الأول في المتن ما ذكره الدارقطني
أن أبا بكر الصوابي أصلاً حديث من صام رمضان وأتبعه ستاً من
شوال فقال شيا بالسين المعجمة والياء التحتية وفي الإسناد ما ذكره أيضاً
أن ابن جرير قال فيه من روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من بذى حليم
ومنه عتبة بن البذر قاله بالياء الموحدة والذال المعجمة ونما هو بالذون
والمهملة ومثال الثاني كتصحيح سليم بسليم أو عكسه [ولا يجوز إلا لعالم إبدال
اللفظ] من الحديث [بمرادف له أو نقصه] بأن يورد الحديث مختصراً
لأنه لا يوم من الإبدال بما لا يطابق ومن حذف ما له تعلف كاستثناء وشرط
والعالم يوم من فيه ذلك وشرطه أن لا يكون مما تعد^{وس} بلفظه كالإسناد وأن
لا يكون من جوامع الكلم وحديث جازنا لأولي الأتيان بلفظ الحديث
وتمامه [فإن خفى المعنى] أما إن يكون اللفظ مستعملاً بقلّة أو كثرة
لكن في مدلوله دقة [احتيج] في الحاشية الأولى [إلى] لكتب المصنف
في [الغريب] ككتاب أبي عبيد القاسم بن سلام و أبي عبيد الهروي

والمشكل أو لجهالة بذكر نعتة الخفي أو ندرة روايته أو إبهام اسمه فإن سمي الراوى وانفرد عنه واحد فمجهول العين أو

و الغايق للمزخشري و النهاية لابن الاثير و هى اجمع كتب الغريب و اسمها تذاولا مع اموال قليل فبه وقد عزمتم على اختصارها واستدراك ما فاتها في مجلد [د] احتيج في الحالة الثانية الى الكتب المصنفة في [المشكل] ككتاب الطحاوى و الخطايب و ابن عبد البر [أو لجهالة] عطف على قولى لطمع و ما بعده اى و اما ان يكون الرد لجهالة الراوى وذلك اما [بذكر نعتة الخفي] دون ما اشتهر به و صنف في ذلك الحافظ عبد الغنى بن سعيد و الخطيب مثاله محمد بن السائب بن بشر الكلبى نسبة بعضهم الى جده فقال محمد بن بشر و سماه بعضهم حماد بن السائب و كناه بعضهم ابا النصر و بعضهم اباسعيد و بعضهم ابا هشام فصار يظن انه جماعة وهو واحد [أو ندرة روايته] اى قلتها و صنفوا في هذا الدوع الواحد ان وهو من لم يرو عنه الا واحد و ممن صنف في ذلك مسلم [أو إبهام اسمه] اختصارا من الراوى عنه كقوله حدثني فلان از شيخ او رجل او بعضهم او ابن فلان و يعرف اسمه بمرودة مسمى من طريق آخر [فان سمي الراوى وانفرد عنه] بالرواية [واحد] بان لم يرو عنه نميرة [فمجهول العين] فلا يقبل كالمبهم الا ان يوثق [او] سمي و روى عنه [اكثر] من واحد [و] لكن [لم يوثق] و لم يجرح [فالحال] اى فهو مجهول الحال و يسمى ايضا المستور وقد اختلف في قبوله فردة الجمهور و صحيح النووي و غيره القبول و قال شيخ الاسلام التحقيق الوقف الى استبانة حاله [أو لبدعة] عطف على

آخرو لم يوثق فالحال اول بدعة فان لم يكفر قبل ما لم يكن داعية
اولم يرو موافقه اول سوء حفظ فان طراً فمختلط والاسناد ان انتهى

اسباب الرد و المبتدع ان كفر فواضح انه لا يقبل [فان لم يكفر قبل] والا
لادى الى رد كثير من احاديث الاحكام فيما رواه الشيعة و القدوبية و
غيرهم و في الصحيحين من روايتهم ما لا يحصى و ان يدعتهم مقرونة
بالناويل مع ما هم عليه من الدين و الصيانة و التحرز نعم سب
الشيخين و الرافضة لا يقبلون كما جزم به الذهبي في اول الميزان قال
مع انهم لا يعرف منهم صادق بل الكذب شعارهم و التقية و التفات
دثارهم و انما يقبل المبتدع غير من ذكرنا [ما] دام [لم يكن داعية]
الى بدعته [او لم يرو موافقه] اى موافق مذهبه و اعتقاده فان كان
داعية او روى موافقه رد للهمة ان قد يحمله تزيب بدعته على تحريف
الروايات و تسويتها على ما يفتضيه مذهبه [او لسوء حفظ] فى
الراوى عطف على اسباب الرد و المراد ان لا يرجح جانب اصابته على
جانب خطائه فان كان ذلك ملازماله فهو الشاذ كما تقدم [فان طراً]
عليه لكبر او صرر او احتراق كتبه او عدمها و كان يعتمد ها فرجع الى
حفظه فساء [فمختلط] و حكمه رد ما حدث به بعد الاختلاط و قبول ما
قبله فان لم يتميز وقف حتى يتبين و يعرف ذلك باعتبار الآخذين
عنه وقد صنف مغلطى كتابا في المختلطين و اشار الحافظ ابوالفضل
العراقي وابن الصلاح الى انه لم يؤلف فيهم احد و ايس كذلك
فقد رايت الحافظ ابابكر الحازمي ذكر في كتابه التحفة انه الف فيهم
كتابا [و الاسناد] و قد تقدم حدة [ان انتهى اليه صلى الله عليه وسلم]

اليه صلى الله عليه وسلم مرفوع مسند او الى صحابي وهو من
اجتمع به صلى الله عليه وسلم مومنا فهو موقوف او الى تابعي فهو مقطوع

قولا او فعلا او تقريرا [غ] هو [مرفوع مسند] وكذا ان انتهى الى صحابي
لم يأخذ عن الاسرائيليات مما لا مجال للاجتهاد فيه ولا له تعلق ببیان
لغة او شرح غريب كالإخبار عن بدء الخلق و امور الانبياء والملاحم
و البعث اذ مثل هذا لا مجال للرأى فيه فلا بد للقائل به من موقف
ولا موقف للصحابة الا النبي صلى الله عليه وسلم او بعض من يخبر
عن الكتب القديمة وقد فرض انه ممن لم يأخذ عن اهلها قال الحاكم
ومن ذلك تفسير الصحابي الذي شهد الوحي والذليل و خصه ابن
الصلاح والعراقي بما فيه سبب النزول وفيه شيء فقد كان الصحابة
يتشاورون عن تفسير القرآن بالرأى ويتوقفون عن اشياء لم يبلغهم فيها شيء
من النبي صلى الله عليه وسلم وقد ظهر لي تفصيل حسن اخذته
مما رواه ابن جرير عن ابن عباس موقوفا من طريق و مرفوعا من
اخرى ان التفسير على اربعة اوجه تفسير تعرفه العرب من كلامها وتفسير
لا يعذر احد بجهالة و تفسير يعلمه العلماء وتفسير لا يعلمه الا الله فما كان
عن الصحابة مما هو من الوجهين الاولين فليس بمرفوع لانهم اخذوه
من معرفتهم بلسان العرب وما كان من الوجه الثالث فهو مرفوع اذ لم
يكونوا يقولون في القرآن بالرأى والمراد بالرابع المتشابه [او] انتهى [الى
صحابي وهو من اجتمع به صلى الله عليه وسلم مومنا ف] هو [موقوف]
و التعدير بالاجتماع احسن من الروية ليدخل الاعمى ك ابن ام مكتوم
و خرج من اجتمع به كافرا واسلم بعده فانه لا يسمى صحابيا و زاد

فان قل عدده فعال فان وصل الى شيخ مصنف لا من طريقه
فموافقة او شيخ شيخه فصاعدا فبدل فان ساوى احد المصنفين

العراقي وغيره في الحد ومات على الايمان ليخرج من ارتد بعد اجتماعه
ومات على الردة كابن خطل بخلاف من اسلم بعدها كالشعبي بن قيس
[او] انتهى [الى تابعي] فمن بعده [ف] هو [مقطوع] وربما يطلق عليه
منقطع وبالعكس تجوزا و الا فالاول من مباحث المتن و الثاني من
مباحث الاسناد [فان قل عدده] اي عدد رجال الاسناد [فعال] و
الحق ما وقع لنا من ذلك ما بيننا وبين النبي صلي الله عليه وسلم
فيه عشرة على ضعف و بالاسناد الصحيح احدى عشر و بالسماع المتصل
اثنا عشر [فان وصل الى شيخ مصنف] بالاضافة [لامن طريقه فموافقة
او شيخ شيخه فصاعدا فبدل] مثال الاول روى الامام احمد في مسنده
حديثا عن عبد الرزاق فلو روينا من طريقه كان بيننا وبين عبد الرزاق
عشرة رجال و لو روينا من مسند عبد بن حميد كان بيننا و بينه تسعة و
ذاك موافقة لاحمد بعلو لنا و مثال الثاني روى البخاري حديثا عن
محمد بن يحيى القطان عن شعبة فلو روينا من طريقه كان بيننا
و بين شعبة احدى عشر رجلا و لو روينا من مسند ابي داود الطيالسي كان
بيننا و بينه عشرة او تسعة باجائز و ذلك بدل للبخاري بعلو لنا مهمة لم
اقف على تصحيحه بانه هل يشترط استواء الاسناد بعد الشبني المجتمع فيه
او لا و قد وقع لي في الاملاء حديث اصلية من طريق الترمذي عن
قتيبة عن عبد العزيز الدراوردي عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن
ابي هريرة مرفوعا لا تجعلوا بيوتكم مقابر الحديث وقد اخرجه مسلم عن

فمساواة او تلميذه فمصافحة و يقابله النزول او روى عن قريبه

قتيبة عن يعقوب القاري عن سهيل فقتيبة له فيه شيخان عن سهيل
فوقع في صحيح مسلم عن احدهما وفي الترمذي عن الاخر فهل يسمى
هذا موافقة لاجتماعنا معه في قتيبة او بدلا للتخالف في شيخه و
الاجتماع في سهيل او لا ولا يكون واسطة بين الموافقة والبدل احتمالات
اقربها عندي الثالث [فان ساءى] عدد الاسناد عدد اسناد [احد
المصنفين] بان يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه و سلم عدد
ما بينه و بينه وهو معدوم الآن في اصحاب الكتب الستة [فمساواة
او] ساءى [تلميذه] اي تلميذ احد المصنفين بان يكون اكثر عددا من
اسناده بواحد [فمصافحة] ان العادة جرت بالمصافحة بين من تلقيا
فكانه لاقى ذلك المصنف و صافحه [و يقابله] اي العلو [النزول او
روى] الراوي [عن قريبه] في السنن او المشايخ [فاقتران] اي فهو
الذوع المسمى رواية الاقران و صنف فيه ابو الشيخ الصبهاني كما رواه احمد
بن حنبل عن ابي خيثمة زهير بن حرب عن يحيى بن معين عن علي
بن المدينى عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة عن ابي بكر بن
حفص عن ابي سلمة عن عايشة قالت كن ازواج النبي صلى الله عليه
وسلم ياخذن من شعورهن حتى يكون كالرفرة فاحمد و الاربعة موقه
خمستهم اقران [او] روى [كل] من القريظين [عن الاخر فمدبج] وهو
اخص مما قبل و صنف فيه الدارقطني كرواية ابي هريرة عن عايشة و
رواية عايشة عنه و رواية الزهري عن ابي الزبير و ابي الزبير عنه و مالك
عن الازاعي و الازاعي عنه و احمد عن ابن المدينى و ابن المدينى عنه

فاقران اوكل عن الآخر قديح او عن دونه فاكابر عن اصغر و منه
آباء عن ابناء و ان تقدم موت احد قرينين فسابق و لاحق او تفقوا

[او] روى [عن] هو [دونه] اى اصغر منه او في مرتبة الاتخذين
عنه [فاكابر عن اصغر] كرواية الزهرى عن مالك و الاصل فيه رواية
الذهبي صلي الله عليه و سلم عن تميم الدارى خبر الجساسة [و منه]
اى من نوع رواية الاكابر عن الاصغر رواية [آباء عن ابناء] و الصحابة
عن ارتباع و صنف فيهما الخطيب كرواية العباس عن ابنه الفضل و
رواية وائل بن داود عن ابنه بكر و كرواية العبادلة الاربعة و ابي هريرة و
معاوية و انس عن كعب الاحبار اما رواية الابناء عن الآباء فكثير و اخص
منه من روى عن ابيه عن جده و صنف في ذاك جماعة [و ان تقدم
موت احد قرينين] اى اثنين اشتركا في الاخذ عن شيخ [فسابق و
لاحق] و صنف في ذلك الخطيب كالبخارى حدث عن تلميذه ابي
العباس السراج و مات سنة ست و خمسين و مائتين و آخر من حدث
عنه بالسماع ابو الحسن الخفاف و مات سنة ثلث و تسعين و ثلثمائة
و سمع ابو طى البرداني من تلميذه السلفي حديثا و رواه عنه و مات
طى راس خمسمائة و كان آخر اصحاب السلفى سبطه ابو القاسم بن مكى
و مات سنة خمسين و مائة و بينهما مائة و خمسون قال شيخ الاسلام
وهو اكثر ما وقفنا عليه من ذلك و قد جمع الذهبي عن ابي اسحق
التفوخى و حدث عنه كما ذكره شيخ الاسلام في تاريخه و مات سنة ثمان
و اربعين و مئعمائة و آخر من مات من اصحاب التفوخى الشهاب
النشاري مات في ذي القعدة سنة اربع و ثمانين و ثمان مائة [او اتفقوا]

على شيى فمسلسل او اسما فمتفق ومفترق او خطا فمؤتلف و
مختلف او الاء خطا مع الاسماء او عكسه فمتشابه وصيغ الاء

اى الراء [على شيى] من قول ارحال اوصفة [فمسلسل] كسمعت
فلانا يقول اشهد بالله لقد حدثنى فلان الى آخرة وحدثنى فلان و يده
على كتفي الى آخرة وحدثني فلان وهو آخذ بلحيته قال آمنت بانقدر
الى آخرة و كالمسلسل بالحفاظ والعقهاء وقديع التسلسل في معظم
الاسنان كالمسلسل بالاولية وان السلسلة تنتهى فيه الى سفيان [او] اتفقوا
[اسما] فقط اومع الكنية او اسم الاب او الجد او النسبة [فمتفق و
مفترق] وصنف فيه الخطيب كالحليل بن احمد ستة واحمد بن
جعفر بن حمدان اربعة و ابو عمران الجوني اثنان و ابوبكر بن عباس
ثلاثة و حماد لابي زيد وابن سلمة و الكندي نسبة لبدنى حذيفة والمذهب
[او] اتفقوا [خطا] لاعظا [فمؤتلف و مختلف] وصنف فيه خلق
اولهم عبد الغني بن سعيد والذهبي و آخرهم شيخ الاسلام مثاله سلام و سلام
الارل بالتشديد وهو غالب ما وقع والثاني بالتخفيف وهو عبد الله بن
سلام الكبر الصحابى و سلام ابن اخته و سلام جد ابي علي الجبائى وجد
النفسي والسدى و والد محمد بن سلام البيكندى شيخ البخارى و سلام
بن ابي الكقيق اليهودى [او] اتفقت [الاء خطا] لالفا [مع]
اتفاق [الاسماء] فيهما [او عكسه فمتشابه] وهو مركب من النوعين قبله
و صنف فيه الخطيب مثاله موسى بن علي بفتح العين و موسى بن
علي بضمها الارل كثير جدا والثاني ابن رباح اللخمي البصري و شريح
بن الدعمان بالشين المعجمة و الحاء المهملة و شريح بن الدعمان بالمهملة

سمعت وحدثني للاملاء فاخبرني وقرأت للمقاري فالجمع وقرئ
وانا اسمع للسماع فانباء وشافه وكتب وعن للاجازة و المكاتبه
وارفعها المقارنة للمناولة و شرطت لها و للوجادة والوصية والاعلام

والجيم الازل تابعي يروي عن علي بن ابي طالب والثاني من
شيوخ البخاري [و صبح الاداء] التي يروى بها الحديث فيها و في
مراتبها وكيفيتها خلاف طويل وقد جزمنا بما هو المشهور عند المتأخرين
وعليه العمل وهو [سمعت وحدثني للاملاء] اي لما تكمله من لفظ
الشبح [فاخبرني وقرأت للمقاري] على الشبح ويجوز استعمال لفظ
التحديث هذا و الاخبار فيما قبله لكن الاول هو الاول [فالجمع]
اي اخبرنا [و قرئ] عليه [و انا اسمع للسماع فانباء وشافه و كتب
وعن للاجازة و المكاتبه] و الاول و الاخر في الاجازة مطلقا و الثاني اذا
شافه بها الشيخ فلا يستعمل في المكاتبه و الثالث اذا كتب بها اليه من
بلد و يجوز استعمال الاخبار فيها مقيدا بقوله اجازة او مشافهة او كتابه
او اذنا ونحو ذلك و مطلقا عند قوم و لذا فيه تفصيل بيذه في غير هذا
الكتاب و علم مما سردناه في صيغ الاداء ان وجوه التكميل السماع من
لفظ الشيخ و القراءة و السماع عليه و الاجازة وهي مرتبة في العلو كذلك
كما انادة العطف بالفاء [و ارفعها] اي ارفع انواع الاجازة [المقارنة
بكسر الراء] للمناولة لما فيها من التعيين و التشخيص و صورتها ان
ينفع الشيخ اصله او ما يقوم مقامه للطالب او يحضر الطالب الام
للشيخ و يقول له هذا رايتني من فلان فارده عندي [و شرطت] اي
الاجازة [لها] اي للمناولة فلا يصح الرواية بها الا ان قرنها بها و شرطت

للوجادة و الوصية والاعلام ومن الانواع طبقات الرواة وبلدانهم و

ايض [للوجادة] وهي ان يجد بخط يعرف كاتبه فلا يقول اخبرني فلان بمجرد وجد انه ذلك الا اذا كان له منه اجازة و الا فليقل وجدت بخطه [و الوصية] وهي ان يوصي عند موته او سفرة باصله لمعين فلا يجوز ان روايته عنه بمجرد الوصية الا اذا كان له منه اجازة [و الاعلام] و هو ان يعلم الشيخ احد الطلبة باذه يروي كتاب كذا عن فلان فليس لمن اعلمه الرواية عنه بمجرد ذلك الا اذا كان له منه اجازة [ومن الانواع] في علم الحديث [طبقات الرواة] اي معرفتها طبقة طبقة اي الرواة المشتركين في السنن و الشيوخ ليامن من تداخل المستبدين [و بلدانهم] ليامن من تداخل الاسمين المتفقين اذا اختلفا في النسب [و احوالهم] تعدى لا و جرحا [و يرجع الى الكتب المولفة في ذلك كالثقات لابن حبان و العجلي و الضعفاء لهما و للذهبي [و مراتبهما] اي الجرح والتعديل ليعرف من يرد حديثه ممن يعتبر و ارفع مراتب التعديل صيغة المبالغة كوثق الناس و المكرر كثقة ثبت وثقة حامض وثقة حجة وثقة متقن ونحو ذلك و يابها ثقة متقن حجة ثبت حامض ضابط مفردا و يليها ليس به باس لا باس به صدوق مأمون خيبر و يليها محله الصدق وواعنه شيخ وسط صالح الحديث مقارب الحديث بفتح الراء و كسرهما جيد الحديث حسن الحديث و يليها صويلح صدوق ان شاء الله ارجوائه لا باس به و اسوأ مراتب التجريح كذاب و ضاع دجال ياذب يضع و يليها متهم بالكذب اربا لوضع سافط هالك ذاهب متروك تركوه نية نظر سكتوا عنه لا يعتبر به ليس بثقة غير

أحوالهم تعدىلا و جرحا و مراتبهما والاسماء والكنى بأنواعها

ثقة ولا مأمون و يليها مردود الحديث ضعيف جدا واه مموه مطروح
 ارم به ليس بشئ لا يصادى شيئا وكل من وصف بشئ من هذه المراتب
 لا يحتج به ولا يستشهد به ولا يعتبر به و يليها ضعيف مذكر الحديث
 مضطرب الحديث واه ضعوف لا يحتج به و يليها فيه مقال ضَعَف
 ليس بذلك ليس بالقوي يعرف و يذكر ليس بعمدة فيه خلف
 مطعون فيه سعى الحفاظ لين تكلموا فيه واصحاب هذين المرتبتين
 يكتب حديثهم للاعتبار ولا يحتج به [والاسماء] المجردة و يرجع الى
 الكتب المولفة فيها كطبقات ابن سعد وتاريخي البخاري وابن ابي خيثمة
 و الجرح و التعديل لابن ابي حاتم و كتب الثقات والضعفاء
 والمصنفات في رجال كتب مخصوصة كتهذيب المزني في رجال الكتب
 الستة وقد شرعت في ذيل عليه مخصوص برجال الموطاء ومسائيد
 الشافعي و احمد و ابي حنيفة و معاجيم الطبراني [والكنى بأنواعها]
 وهي ثلثة عشر الاول من اسمه كنيته وليس له كنية اخري كابي بلال
 الاشعري اوله كنية كابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم يكنى ايضا ابا محمد
 الثاني من عرف بكنيته و لم نقف على اسمه فلم ندر هل اسمه كنيته
 كالاول ولا كابي سعيد الخدري من الصحابة الثالث من لقب بكنيته
 كابي الشبخ بن حبان اسمه عبدالله وكنيته ابو محمد ابو الشيخ لقب له
 الرابع من تعددت كناه كابن جريح يكنى ابا خالد و ابا الوليد الخامس
 من اتفق على اسمه و اختلف في كنيته و صنف فيه بعض المتأخرين
 كاسامة بن يزيد الحب قيل يكنى ابا زيد او ابا محمد او ابا خارجة او

و الالقاب و الانساب و المنسوب لغير ابيه و من وافق اسمه اياه

ابا عبد الله اقول السادس عكسه كابي هريرة رضى الله عنه في اسمه اقول كثيرة حروفاها في شرح مسند الشافعى رضى الله عنه السابع من اختلف في اسمه وكنيته معا كسفينة مولى النبى صلى الله عليه وسلم وهولقبه اسمه صالح او مهران او عمير اقول وكنيته ابو عبد الرحمن وقيل ابوا بختري انما من من لم يختلف في اسمه ولا في كنيته كائمة المذاهب الاربعة التامع من اشتهر باسمه دون كنيته كطلحة ابي محمد و الزبير ابي عبد الله العاشر عكسه كابي الصمى مسلم بن صبيح الحادي عشر من وافقت كنيته اسم ابيه كابي اسحق ابراهيم بن اسحق المدني الثاني عشر عكسه كاسحق بن ابي اسحق السبيعي الثالث عشر من وافقت كنيته كنية زوجته كابي ايوب الانصارى وزوجته ام ايوب وابي الدرداء وزوجته ام الدرداء و رايت في هذا النوع تاليفا لطيفا و اختصرته [والالقاب] واسماها كالا عمش و الاعرج و الضال لقب معاوية بن عبد الكريم لانه ضل في طريق مكة و صنف في هذا النوع جماعة كابن الجوزي وابي بكر الشيرازي ولي فيه تاليف جامع و جيز سمى بكشف النقاب عن الالقاب [والانساب] هل هي الى وطن او حرفة او صناعة كالخياط والبزار وابن السمعاني في ذلك تاليف عظيم في مجلدات و الف قبله الرشاطى و اختصر ابن الاثير تاليف ابن السمعاني وزاد عليه اشياء قليلة في كتاب سماه اللباب و قد اختصرته وزدت عليه اشياء جملة ولم اترك ضبطها بالاحرف و جاء في مجلدة لطيفة يسمى لب اللباب [و المنسوب لغير ابيه] كالمقداد بن الامود نصب الى الاسود الزهرى لكونه تبناه و انما هو المقداد

وَجَدَهُ أَوْ شَيْخَهُ وَشَيْخَهُ أَوْ اسْمَ رَأْيِهِ وَشَيْخَهُ وَالْمَوَالِي وَالْأَخَوَةَ وَ

بن عمر و اسمعيل بن عليّة هـى امه و ابوه ابراهيم [ومن وافق اسمه اباه
و جده] كالحسن بن الحسن بن طى بن ابي طالب [او]
وافق اسمه [شيخه و شيخه] اى شيخ شيخه كعمران القصير عن
عمران بن رجاء العطاردي عن عمران بن حصين الصحابي [او] اتفق
[اسم رايه] اى الراوى عنه [و شيخه] كالبخارى يروى عن مسلم و
مسلم يروى عنه فشيخه مسلم بن ابراهيم الفراديسى والراوى عنه مسلم
بن الحجاج [و الموالى] من اهل او اسفل بارق او بالحلف [و الاخوة]
و الاخوات صنف فيه القدماء كعلى بن المدينى و مسلم و من لطيفه ان
ثلاثة او اربعة وقعوا فى اسناد واحد ففى الغلل لادارتظنى من طريق هشام
بن حسان عن محمد بن سيرين عن اخيه يحيى بن سيرين عن اخيه انس
بن سيرين عن انس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وسلم قال لايك
حاجة ان تعبدوا و رقنا و ذكر محمد بن طاهر المدينى ان محمد بن سيرين رواه
عن اخيه يحيى عن اخيه معبد عن اخيه انس [و ادب الشيخ و الطالب]
و يشتركان فى تصحيح الزية و التطهر عن اغراض الدنيا و تحسين
الخلق و ينفرد الشيخ بان يسمع اذا احتيج اليه و يرشد الى من هو اولى
منه و لا يتكلم اسماع احد لنية فاسدة و ان يتطهر و يجلس بوقار و لا يحدث
قائما ولا عجلا ولا فى الطريق الا اذا اضطر الى ذلك و ان يمسك
عن التحدث اذا خشى التغير لمرض او هرم و ان يقعد مجلسا للاملاء و
يتخذ مسكنا يقطا و ينفرد الطالب بان يوقر الشيخ و لا يضجره و يرشد
غيره لما سمعه و لا يدع الاستفادة لحياء او تكبر و يكتب ما سمعه ثامنا

آداب الشيخ والطالب وسن التحمل و الاداء وكتابة الحديث
وسماعه وتصنيفه واسماؤه ومرجعها النفل *

و يعتنى بالتقيد والضبط و يذكر بمحفظه ليرسخ في ذهنه [وسن
التحمل] ووقته بالنسبة الى السماع التمييز ويحصل غالبا باستكمال
خمس سنين ومادونها فهو حضور وهم كالجمعة على صحته قال شيخ
الاسلام ولا بد في ذلك من اجازة المسمع و بالنسبة الى الطلب ان
يتاهل لذلك ويصح تحمل الكافر والفاسق اذا ادى بعد اسلامه وتوبته
[و الاداء] واحدا له بل متى تاهل لذلك وقال ابن خلد اذا
بلغ الخمسين ولا يذكر عند الاربعين و خصوه بغير البارع المطلوب منه
مجرد الامانة و اما البارع فلا وقد حدث ما لك واه نيف وعشرون سنة
وشيوخه احياء و كذلك الشافعي وحدث البخاري وما في وجهه
شعرة واستمر العلماء على ذلك و هلم جرا وقد حدثت بمكة ولى
عشرون سنة و عقدت مجلس الاملاء ثمانية ائدين و مبعين و ثمانماية
واى ائذان وعشرون سنة ونصف [وكتابة الحديث] بان يكتبه مفسرا
مبينا و يشكل المشكل و يذقته و يكتب الساقط في المحاشية اليمنى
صدام في السطر بقية و الا ففي اليسرى و يقابله مع الشيخ او ثقة
غيره او مع نفسه [وسماعه] اى كيفيته بان لا يتشاغل هو ولا الشيخ بما
يخل به من نسخ او حديث او نعلم و ان يسمع من اصل شيخه او
فرع قوبل عليه [وتصنيفه] بان يتصدى له اذا تاهل ويرتبه اما على
الابواب الفقهية او غيرها او المسانيد بان يجمع مسند كل صحابي على
هدة مرتبا على السوابق او على حروف المعجم او العلل بان يذكر المتن

وطرقه و يبين اختلاف ثقافته [واسبابه] اي الحديث و منه في ذلك ابو حفص العكبري شيخ ابي يعلي ابن الفراء [و مرجعها] اي [هذه الانواع المذكورة و كثير مما قبلها] [انقل] ان لا ضابط لها تدخل تحته فليراجع الى مصنفاتها المشار اليها فيما سبق ليحصل الوقوف على حقائقها و استيفائها *



علم أصول الفقه

أدلته الاجمالية وكيفية الاستدلال بها وحال المستدل والفقه معرفة الاحكام الشرعية التي طريقها الاجتهاد والحكم ان عوقب

علم أصول الفقه

[علم اصول الفقه] اي العلم المسمى بهذا اللفظ المشعر بمدحه بابتداء الفقه عليه [أدلته الاجمالية] اي غير المعينة كمطلق الامر والذهي وفعل النبي صلى الله عليه وسلم والاجماع والقياس والاستصحاب البحوث عن اولها بانه للموجب حقيقة والثاني بانه للحكمة كذلك والباقي بانها حجج و غير ذلك بخلاف التفصيلية نحو اقيموا الصلوة ولا تقربوا الزنا وصلوته صلى الله عليه وسلم في الكعبة والاجماع على ان ادفنت الابن السادس مع بذت الصلب وقياس الارز على البدن في الربوا واستصحاب الطهارة لمن شك في بقائها فليست من اصول الفقه وعدلت من قول غيري دلائله لان فعلا لا يجمع على فعائل قياسا [وكيفية الاستدلال بها] بالترجيح عند التعارض ونحوه [وحال المستدل] اي صفات المجتهد وذكرنا في الحد لتوقف استفادة الاحكام التي هي الفقه من الادلة عليهما فانحصر في سبعة ابواب و اول من ابتكر هذا العلم الامام الشافعي رضي الله عنه بالاجماع ولف فيه كتاب الرسالة الذي ارسل به الى ابن مهدي وهو مقدمة الم [والفقه] لغة الفهم واصطلاحا [معرفة الاحكام الشرعية التي طريقها الاجتهاد] كالعلم بان الذية في الوضوء واجبة وان الوقر مذدوب و خرج بالاحكام الذوات و بالشرعية غيرها كالنحوبة وبما

تاركه فهو واجب او فاعله فهو حرام او ائيب فاعله فهو نذوب او تاركه
فهو مكروه او لم يثبت ولم يعاقب فهو مباح او نفذ واعتديه فهو
صحيح وغيره باطل و تصور المعلوم على ما هو به علم و خلافه جهل

طريقها الاجتهاد ما طريقها القطع كوجوب الصلوات الخمس فلا يسمى شئ
من ذلك فقها [و الحكم] وهو خطاب الله تعالى المتعلق بفعل المكلف
[ان عوقب تاركه] و ائيب فاعله [فهو واجب] اى يسمى بذلك [او]
عوقب [فاعله] و ائيب تاركه امثالا [فهو حرام او ائيب فاعله] و لم يعاقب
تاركه [فهو نذوب] اى متدرب [او] ائيب [تاركه] امثالا و لم يعاقب فاعله
[فهو مكروه] اى مكروه [او لم يلزم ولم يعاقب] لا فاعله ولا تاركه [فهو مباح] وقد
يتعلق به الثواب لعارض كما سيأتي فى اول التصوف [او نفذ] بالمعجزة
[واعتديه] بان استجمع ما يعتبر فيه شرعا عقدا كان او عبادة [فهو صحيح و
غيره] بان لم يستجمع ما يعتبر فيه شرعا عقدا او عبادة [باطل و تصور المعلوم]
اى ادراك ما من شأنه ان يعلم [على ما هو به] فى الواقع [علم] كادراكنا
ان العالم حادث و عدلت عن قول غيري معرفة المعلوم لان ما بعده
يكون كما قال السبكي زائدا على الحد لان ما ليس مطابقا لما هو به
لا يسمى معرفة [و خلافه] بان ادرك على خلاف ما هو به [جهل]
فدراك الفلاسفة ان العالم قديم و على هذا عدم الادراك لا يسمى جهلا
كعدم علمنا بما تحتم الارضين و بما فى بطون البحار و بعضهم يسميه
جهلا بسيطا و الاول مركبا و عبارة المتن تصلح للمذهبيين بان يضبط خلافه
على الاول بالجر عطفًا على المجرور اى و ادراكه على خلاف ما هو به
و الثانى بالرفع عطفًا على تصور اى و خلاف تصور على ما هو به و هو

والمتوقف على نظر واستدلال مكتسب وغيره ضروري والظن والفكر والدليل هو المرشد والظن راجع التجريزيين ومقابلته وهم والمستوي شك مباحث الكتاب الكلام امر ونهي وخبر واستفهام وتضمن وعرض

صادق بتصوره على غير ما هو به و بعدم التصور اصلا [والمتوقف] من العلم [على نظر واستدلال مكتسب] كالعلم بان العالم حادث فانه موقوف على الظن في العالم وما نشاهده فيه من التغيير فينتقل من تغييره الى حدوثه [وغيره ضروري] كالعلم بالحاصل باحدى الحواس من السمع والبصر واللمس والذوق والشم فانه يحصل بمجرد الاحساس بها من غير نظر واستدلال [والظن] المذكور هو [الفكر] في المطلوب ليهتدي به فخرج الفكر لا فيه كما ذكر حديث النفس [والدليل] المستدل به عليه [هو المرشد] اليه لانه علامة له ولا حاجة الى تعريف الاستدلال وان عرفه بعضهم مع الظن تأكيدا لان مؤداهما واحد ثم ما حصل في التصور لا يجزم بل مع التردد لا يخلو اما ان يكون احد الطرفين راجحا والاخر مرجوحا او يستويا [والظن راجع التجريزيين ومقابلته] المرجوح [وهم] بسكون الهاء [والمستوى شك] فالتردد في قيام زيد ونفيه على سواء شك ومع رجحان الثبوت او الافتقاء ظن ومقابلته وهم الأدلة المتفق عليها الاحكام الشرعية اربعة الكتاب والسنة والاجماع والقياس [مباحث الكتاب الكلام امر ونهي] نحو قم ولا تقعد [وخبر] نحو قام زيد [واستفهام] نحو هل قام زيد [وتضمن] نحو لبنت الشهاب يعود [وعرض] نحو الا تنزل عندنا [وقسم] نحو والله لافعلن كذا [او حقيقة] وهو ما ابقى على موضوعه فلم يستعمل في غيره كالاسد للسبع [وغيره] بان استعمل

و قسم و حقيقة و غيره مجاز - الأمر طلب الفعل ممن هو دونه
بإفعل و هي للوجوب عند الإطلاق لا لفور أو تكرار و هو
نهى عن فعله و عكسه و يوجب ما لا يتم إلا به و يدخل فيه
المومن لاساءه و صبي و مجنون و مكروه و الكافر مخاطب بالفروع

في غير ما وضع له [مجاز] كالمد للرجل الشجاع [الأمر طلب الفعل ممن
هو دونه] بخلاف ممن هو مثله أو فوقه فيسمى الأول التماسا و الثانى سؤالا
و هذا هو المختار تبعا لاسام الحرميين و جماعة من اهل الاصول و لاهل
البيان قاطبة كما سيأتى [بإفعل] أى صيغته الدالة عليه هذه الصيغة
وما شاكلها من صيغ الامر كضرب و اكرم واستخرج [وهى للوجوب عند
الإطلاق] و التجرد عن القرينة الصارفة الى غيره نحو اقيموا الصلوة [لا لفور
أو تكرار] بل يحصل الاجزاء بالتراخي وبمرة إلا لدليل عليهما كالامر
بالصلوات الخمس و بصوم رمضان [وهو] أى الامر بالشئ [نهى عن
ضده و عكسه] أى النهى عن الشئ امر بضده فإذا قال له اسكن كان
فأهيا له عن التحرك أو لا تتحرك كن آمرا له بالسكون [و يوجب] الامر مع
ايجابه المأمور به [ما لا يتم] المأمور به [إلا به] فالامر بالصلوة امر بالوضوء
الذى لا تصح بدونه و الامر بصعود المصطحب مثلا امر بنصب العلم الذى لا يتوصل
اليه إلا به [و يدخل فيه] أى فى الامر من الله تعالى [المومن لاساءه و صبي و
مجنون و مكروه] لانتفاء التكليف عنهم قال صلى الله عليه وسلم رفع القلم
عن ثلاثة عن الصبي حتى يبلغ و عن النائم حتى يستيقظ و المجنون
حتى يدبرأ رواه ابو داود و الترمذى و حسنه و ابن حبان و الحاكم و صححه
و الساهى فى معني النائم و روى ابن ماجه حديث ان الله وضع عن

وشرطها و يرد لندب و اباحة و تهديد و تسوية و غيرها النهي
استدعاء الترك و فيه ما من الخبر ما يحتمل الصدق والكذب

استني الخطاء و النسيان و ما استكروها عليه نعم يومر الساهي بعد
ذهاب السهو بجبر حله كقضاء ما فاتته من الصلوة و ضمان ما اتلفه من
المال [و الكافر مخاطب بالفروع و شرطها] و هو الاسلام الذي لا تصح الا به
لافتقارها الى النية المتوقفة عليه و فائدة خطابهم بها عقابهم عليها
اذ لا تصح منهم حال الكفر لما ذكر و لا يواخذون بها بعد الاسلام ترغيبا و فيه
قال تعالى ما سلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين الا بات و قال
فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة [و يرد] الامر [لغذب] نحو فكاتبوهم
ان علمتم فيهم خيرا [و اباحة] نحو اذا حللتم فاصطادوا [و تهديد] نحو
اعملوا ما شئتم [و تسوية] نحو اصبروا و لا تصبروا [و غيرها] كالتكوير نحو
كونوا قررة و التعجيز نحو فاتوا بسورة [النهى استدعاء الترك] اى طلبه لانه
ضد الامر [و فيه ما من] في بحث الامر من المسائل فلا يكون طلبه الامن
هو دون الناهي و صيغته لا تفعل و هي عند الاطلاق للتكريم و ترد للمكراهة
ولا بد فيه من الفور و التكرار و الا لم يتحقق الترك الا ان دل دليل على
تقييده بزمان مخصوص كالنهى عن الصيد في الاحرام و تقدم انه امر
بضدة و يحرم مقدمات المنهي عنه كالتكريم اتخان اراى الذهب لانه
يجر الى استمالتها و يدخل فيه الامن لاساء و صبي و مجنون و مكرة
و يخاطب به الكافر و لا يحتاج الي شرط الاسلام لانه كف لا يتوقف عليه
[الخبر ما يحتمل الصدق و الكذب] لذاته كزيد قايم و ان قطع بصدقه او
كذبه بخارج كخبر الله و رسوله و كخبر مسيامة [و غيره انشاء] وهو ما اقرن

وغيره انشاء العام ما شمل فوق واحد و لفظه ذو اللام
ومن وما و اي و ائين و متى و لا في النكرات و لا عموم في
الفعل التخصيص تمييز بعض الجملة بشرط و لو مقدما
وصفة و بحمل المطابق على المقيد واستثناء بشرط ان يتصل

لفظه بمعناه كعبت و اشتريت [العام ما شمل فوق واحد] اي اثنين
فصاعدا [و لفظه] بمعنى الفاظه [ذو اللام] اي المرف بها فردا و جمعا نحو
ان الانسان لغى خسر فاقتلوا المشركين [ومن] فيمن يعقل نحو من دخل
داري فهو آمن [وما] فيما لا يعقل نحو ما جاءني منك اخذته [و اي]
فيهما نحو اي عبيدي ضربك فهو حر و اي الاشياء اردت اعطيتك [و اين]
في المكان نحو اين تكن اكن [و متى] للزمان نحو متي شئت جيتك
[و لا في النكرات] نحو لا رجل في الدار [و لا عموم في الفعل] بل هو من صفات
الالفاظ كجمعه صلعم بين الصلوتين في السفر المثبت في الصحيح فلا يعم
كل سفر طويل و ارقصيرا و قضائه بالشفعة للجار و اذ النسائي مرسل عن الحسن
فلا يعم كل جار لاحتمال خصوصيته في ذلك الجار [التخصيص تمييز بعض
الجملة] اي اخراجه من العام [بشرط لو مقدما] نحو اكرم بني تميم ان
جارك وان جاءك زيد فاحسن اليه [وصفة] نحو اكرم بني تميم الفقهاء [و
بحمل المطلق] منها [على المقيد] بها ان امكن كالرقبة في كفارة القتل قيدت
بالايمان و في كفارة الظهار اطلقت فتحمل على تلك احتياطا فلا تجزي فيهما
الا مومنة وان لم يمكن فلا كصوم الكفارة قيد بالتتابع و صوم التمتع قيد
بالتفريق و اطلق قضاء رمضان فلا يمكن حمله عليهما لاستحالة و لا على
احدهما لعدم المرجح فبقى على اطلاقه [واستثناء] وهو اخراج من متعدد بحروفه

ولا يستغرق ويجوز من غير الجنس وتقدمه وتخصيص الكتاب به
وبالسنة وهي بها وبه وهما بالقياس المجل ما افتقر للبيان
البيان اخراج الشيء من حيز الاشكال الى حيز التجلي- النص ما
لا يحتمل غير معني الظاهر ما احتمل امرين احدهما اظهر فان

الآتية في النحو [بشرط ان يتصل ولا يستغرق] فاقوال له على عشرة الاعشرة
او قال بعد مائة التسعة لم يصح [ويجوز] الاستثناء [من غير الجنس] نحوله
على الف الا ثوبا وجاء القوم الا الحمير [و] يجوز [تقديمه] على المستثنى
منه فجاء على الا درهم الف [و] يجوز [تخصيص الكتاب به] اي بالكتاب
كقوله تعالى ولا تنكحوا المشركات خص بقوله والمحذات من الذين اتوا الكتاب
من قبلكم اي حل لكم [و بالسنة] و تقدم مثاله في علم التفسير [وهي
بها] اي ويجوز تخصيص السنة بالسنة كتخصيص حديث الصحيحين
فيما سقت السماء العشر بحديثهما ليس فيما دون خمسة ارضق صدقة [و]
يجوز تخصيص السنة [به] اي بالكتاب وتقدم مثاله في علم التفسير [وهما]
اي ويجوز تخصيص الكتاب والسنة [بالقياس] لانه يستند الى نص من
كتاب او سنة مكانه المخصص ومن امثله تخصيص من ملك ذا رحم محرم
فهو حر بالاصل و الفرع قياسا على الذقة [المجل ما افتقر للبيان] و تقدم في
علم التفسير [و البيان اخراج الشيء من حيز الاشكال الى حيز التجلي]
اي الايضاح [النص ما لا يحتمل غير معني] كزيد في رايت زيدا [الظاهر
ما احتمل امرين احدهما اظهر] من الاخر كالسد في رايت امدا
فانه ظاهر في الحيوان المفترس لانه فيه حقيقة محتمل للرجل الشجاع
بدله [فان حمل على الآخر لدليل فمادل] كقوله تعالى و السماء بنيناها

حمل على الآخر لدليل فمأول النسخ رفع الحكم الشرعي بخطاب و يجوز الى بدل وغيره واغلاظ واخف. ونسخ الكتاب به وبالسنة و هي بهما السنة قوله صلى الله عليه وسلم حجة و اما فعله فان كان

دايد وانا لموسعون ظاهرة جمع يد الجارحة ودل الدليل القاطع على ان ذلك محال على الله تعالى فحمل على القدرة [النسخ رفع الحكم الشرعي بخطاب] فخرج بالرفع الثابت بالبرأة الاصلية اي عدم التكليف بشيئ والمخرج بغاية ان نحرمها من التخصيصات و بقولنا بخطاب الرفع بالموت والجذون و نحوهما [ويجوز] النسخ [الى بدل] كنسخ استقبال بيت المقدس باستقبال الكعبة [و] الى [غيره] كنسخ وجوب الصدقة بين يدي النجوى في قوله اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجوتكم صدقة [و] الى بدل [اغلاظ] كنسخ التخدير بين صوم رمضان والفدية الثابت بقوله تعالى و الذين يطيقونه فدية بتعين الصوم بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه [و] الى بدل [اخف] كنسخ العدة عاما باربعة اشهر وعشر [ونسخ الكتاب به] كآية العدة والصوم [و بالسنة] كنسخ قوله تعالى كذب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين بحديث الترمذي لا وصية لوارث [وهي بهما] اي و السنة بالكتاب و السنة كنسخ استقبال بيت المقدس الثابت بالسنة الفعلية بقوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام و كقوله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها رواه مسلم [السنة] اي هذا مبحثها والمراد بها اقوال النبي صلى الله عليه وسلم و افعاله و تقريره [قوله صلى الله عليه وسلم حجة] بلانزع [و اما فعله فان كان قرينة و دل دليل

قربة ودل دليل على الاختصاص به فظاهر والا حمل على الوجوب
او النذب او توقف اقوال او غيرها فالاباحة وتقريره على قول او
فعل حجة وكذا ما فعل في هذه وعلم به وسكت ومتواترها
يوجب العلم والاحاد العمل وليس مرسل غير سعيد بن المسيب

على الاختصاص به فظاهر [انه يعمل عليه كوجوب الصلوة و
الاضحية والتعبد] والا [اى] وان لم يدل دليل عليه [حمل على
الوجوب] في حقه وحقنا احتياطا [او النذب] لانه القدر المتيقن
[او توقف] عنه حتى يقوم عليه دليل ثلثة [اقوال او غيرها] اى وان كان
غير قربة ولم يدل دليل على الاختصاص به [فالاباحة] اى فهو محمول
عليها لقوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فان دل دليل
على الاختصاص به كزيادته في الذكاح على اربع نسوة فظاهر انه يعمل عليه
[و تقريره على قول او فعل] وقع بحضرته [حجة] لانه معصوم من ان
يقر على مذكرة تقريره ابابكر على قوله باعطاء سلب القتل لقائله و تقريره
خالد بن وليد على اكل الضب متفق عليهما [وكذا ما فعل في هذه
وعلم به وسكت] عليه حجة كعامة بحلف ابي بكر انه لا ياكل الطعام
في وقت غيظه ثم اكل لما رأى الاكل خيرا رواه البخارى [ومتواترها] اى
السنة و تقدم فى اول علم الحديث [يوجب العلم] يصدقه قطعا لا محالة
وقوع الكذب من الجمع المتقدم ذكرهم تواطوا او اتفاقا [و الاحاد]
منها يوجب [العمل] والابطال الاحتجاج بغالب السنة دون العلم
لجواز الخطاء على الراوى [وليس مرسل غير سعيد بن المسيب حجة]
لما تقدم فى علم الحديث من تضعيفه للجهل بالمسقط فى (مناذرة اما

حجة الاجماع اتفاق فقهاء العصر على حكم العادة و هو حجة في
اي عصر كان ولا يشترط انقراضه فلا يجوز لهم الرجوع ولا يعتبر
قول من ولد في حيوتهم و يصح بقول و فعل من الكل و من بعض
لم يخالف و ليس قول صحابي حجة على غيره القياس رد فرع
الى اصل بعلة جامعة في الحكم فان اوجبه العلة فقياس علة

ابن المسيب فاستقرت مراسيله فوجدت مسانيد عن ابي هريرة
صهره [الاجماع] اي هذا مبحثه هو [اتفاق فقهاء العصر] اي
مجتهديه [على حكم العادة] فلا عبرة باتفاق العوام و الاصوليين مثلا
و لا يعتبر و فافهم له [وهو حجة] على عصره و على من بعده [في اي عصر
كان] من عصر الصحابة فمن بعدهم لعصمة الامة عن الخطاء قال رسول الله
صلي الله عليه و سلم لا يجتمع امتي على الضلالة [و لا يشترط] في انعقاده
[انقراضه] اي العصر بان يهوت اهله [فلا يجوز لهم] على هذا [الرجوع]
عنه لانعقاده [و لا يعتبر] على ذلك ايضا [قول من ولد في حيوتهم]
و صار من اهل الاجتهاد لانعقاده و قيل يشترط الانقراض فيعتبر قولهم
ولهم الرجوع قبله [و يضح] الاجماع [بقول و فعل من الكل و من
بعض لم يخالف] اي لم يخالفه الباقيون و لاحاصل لهم على ترك المخالفة
من خوف و طمع و هو الاجماع السكوتي [و ليس قول صحابي حجة
على غيره] على الجديد و القديم نعم الحديث اصحابي كالنجوم بايهم
اقتديتم اهتديتم واجيب بضعفه [القياس] اي هذا مبحثه هو [رد
فرع الى اصل بعلة جامعة في الحكم] فهذه اربعة اركان كقياس الارز
على البر في الربا بجامع الطعم [فان اوجبه] اي الحكم [العلة]

او دلت عليه فدلالة او تردد فرع بين اصلين والحق بالاشبه
ففيه و شرط الاصل ثبوته بدليل وفاقى والفرع مناسبتة للاصل

بحيث لا يحسن معلا تخلعه عنهما [فقياس علة] كقياس الضرب على
التأنيف للوالدين في التحريم بعلة الايذاء [او دلت عليه] و لم توجهه
[فدلالة] اي فقياس دلالة كقياس مال الصبي على مال البالغ في
وجوب الزكاة بجامع انه مال نام و يجوز ان يقال لا تجب كما قال به
ابو حنيفة [او تردد فرع بين اصلين و الحق بالاشبه] اي الاكثر شبيها
[فشبه] لى فقياس شبه كالعبد اذا ائلف فانه متردد في الضمان بين
الانسان الحر من حيث انه آدمي و بين البهيمة من حيث انه مال و
هو بالمال اكثر شبيها بدليل انه يباع و يورث و يوقف و تضمن اجزائة بما
نقص من قيمته [و شرط الاصل] المقيس عليه [ثبوته بدليل وفاقى]
يقول به الخصم ان كان خصم ليكون القياس حجة عليه فان لم يكن
فالقياس [و] شرط [الفرع مناسبتة للاصل] فيما يجمع به بينهما للحكم
[و] شرط [العلة الاطراد] في معلولاتها فلا تنتقض لنظا ولا معنى فمتى
انتقضت لفظا بان وجدت الاوصاف المعبر بها عنهما في صورة بدون الحكم
او معنى بان وجد المعنى المعلن به في صورة بدون الحكم فسد القياس الاول
كان يقال في القتل بالمدن انه قتل عمد عدوان فيجب به القصاص كالقتل
بالمحدد فينتقض ذلك بقتل الوالد ولده فانه لا يجب به قصاص والثاني
كان يقال يجب الزكاة في المواشي لدفع حاجة الفقير فيقال ينتقض
ذلك بوجوده في الجواهر ولا زكاة فيها واجيب في واجد بعض المان
بانه يعدد التيمم لما بقي من اعضائه كالمريض المستعمل للماء بجامع

والعلة الاطراد وكذا الحكم وهي الجالبة له استصحاب الاصل
عند عدم الدليل حجة واصل المنافع الحل والمضار التحريم
الاستدلال اذا تعارض عامان او خاصان وامكن الجمع جمع واصل

تبعيض الطهارة فقول العلة هناك المرض قلنا موجود فيمن عمت
الجراحة اعضاءه ولا تعدد فيه [وكذا الحكم] شرطه ان يكون مطردا تابعا
للعلة متي وجدت وجد ومتي انتفت انتفت [وهي] اي العلة [الجالبة
له] اي للحكم بمنا مبتها له [استصحاب الاصل عند عدم الدليل حجة] كصوم
رجب لم يشرع لفقد دليل عليه فاستصحاب الاصل اي عدم الاملي
وهذا هو الخامس من الادلة الشرعية وليس من المتفق عليه [واصل
المنافع] بعد البعثة [الحل والمضار التحريم] حتى يدل الدليل على حكم
بخاص وقيل اصل الاشياء كلها على الحل لان الله تعالى خلق الموجودات
لخلقهم يستفعلون بها وقيل التحريم لانها ملك الله فلا يتصرف فيها الا باذن
منه والاول راعى في الجهتين المصلحة وقد ثبت لا ضرر ولا ضرار في الاسلام
اما قبل البعثة فلا حكم يتعلق باحد لانقاذ الرسول الموصل له [الاستدلال]
اي هذا مبحث كيفيته [اذا تعارض عامان او خاصان وامكن الجمع]
بينهما [جمع] كحديث مسلم الا اخبركم بخير الشهداء الذي يأتي
بشهادته قبل ان يسالها وحديث البخاري خيركم قرني ثم الذين
يلونهم الي ان قال ثم يكون قوم يشهدون قبل ان يستشهدوا فحمل الاول
على ما اذا لم يكن المشهود له عالما بها والثاني على ما اذا كان عالما بها وكحديث
الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم توضاء وغسل رجليه وحديث النعماني
انه توضاء ورش الماء على قدسيه فجمع بينهما باس الرش في حالة التجديد

وقد ان علم متأخر فناسخ او عام وخاص خص العام به او كل عام وخاص خص كل بكل و يقدم الظاهر على المأول و الموجب للعلم على الظان و الكتاب و السنة على القياس و جلوه على خفيه

[و الا] اي و ان لم يمكن الجمع [وقفنا] حتى يظهر مرجح كقوله تعالى او ما ملكت ايمانكم وقوله و ان تجمعوا بين الاختين فالاول يجوز جمعهما بملك اليمين و الثاني يحرم ذلك خرج التَّحريم احتياطاً و كحديث ابي داود انه سئل عما يحل للرجل من امراته و هي حائض فقال ما فوق الازار و حديث مسلم اصنعوا كل شئ الا النكاح اى الوطى فهو يدل على حل الاستمتاع بما بين السرة و الركبة و الاول يحرمه فرجح التحريم احتياطاً [فان علم متأخر فناسخ] و المتقدم منسوخ كايته العدة و نحوهما [او] تعارض [عام وخاص خص العام به] اى بالخاص كحديث فيما سقى السماء السابق [او كل] منهما [عام] من وجه [و خاص] من وجه [خص كل بكل] كحديث ابي داود اذا بلغ الماء قلتين فانه لا ينجس و حديث ابن ماجة الماء لا ينجسه شئ الا ما غلب على ريحه و طعمه و لونه فالاول خاص بالقلتين عام فى المتغير و غيره و الثانى خاص بالمتغير عام فى القلتين و مادونهما فخص عموم الاول بخصوص الثانى حتى يحكم بان مادون القلتين ينجس اذا تغير و خص عموم الثانى بخصوص الاول حتى يحكم بان مادون القلتين ينجس و ان لم يتغير [و يقدم الظاهر] من الاداة [على المأول] لقوته [و الموجب للعلم] كالتواتر [على الظان] اى الموجب له كالاتحاد [و الكتاب و السنة على القياس] ان لا راي مع قول الله و قول رسوله صلى الله عليه و سلم [و جلوه] اى القياس

بالمستدل هو المجتهد وشرطه العلم بالفقه أصلاً وقرعاً خلافاً قاله
 من ذهبوا والمهم من تفسير آيات و أخبار و لغة و نحو و
 حال رواته والاجتهاد بذل الوسع في الغرض وليس كل مجتهد
 مصيباً و التقليد قبول القول بلا حجة و لا يجوز لمجتهد

[على خفيه] كقياس العلة على الشبهة [المستدل هو المجتهد و شرطه]
 ليحقق له الاجتهاد [العلم بالفقه] أي بمسائله و قواعد [أصلاً و قرعاً]
 خلافاً غالباً و مذهباً [ليذهب عند اجتهاده إلى قول منه و لا يحدث
 قولاً يخرق به الاجماع] و المهم من تفسير آيات و [من] [أخبار] أي
 احاديث و هو آيات الاحكام و أخبارها بخلاف آيات الامثال و القصص
 و احاديث الزهد و نحوها فليست بشرط [و] المهم من [لغة و نحو]
 لأن بهما يعرف معاني الفاظ الكتاب و السنة [و حال رواة] للاخبار
 من جرح و تعديل ليأخذ برواية المقبول منهم دون غيره [و الاجتهاد]
 نحوه [بذل الوسع] أي الطاقة [في] طلب [الغرض] ليحصل له
 [و ليس كل مجتهد مصيباً] إذ الحق واحد لا يتعدد بل ما جوراً ان
 لم يقصر الحديث البخاري إذا اجتهد الحاكم فحكم و أصاب فله
 اجران و إذا حكم فإخطاء فله اجر فاذا قصر اثم و فاقا [و التقليد
 قبول القول] من المقلد [بلا حجة] يذكرها [و لا يجوز] أي التقليد
 [لمجتهد] لتمكنه من الاجتهاد *



علم الفرائض

علم يبحث فيه عن قدر الموارث من أسباب الارث قرابه ودمج وولاء
واملام وموانعه رق و قتل واحتلاف دين وموت معية و جهل

علم الفرائض

[علم يبحث فيه عن قدر الموارث] لكل وارث وكيفية قسمها عند
العول والانكسار والاصل فيه حديث ابن ماجة وغيره تعلموا الفرائض
وعلموه فانه نصف العلم اى لتعلقه بالموت المقابل للحياة [امباب
الارث] اربعة [قرابة] فيرث بعض الاقارب عن البعض على التفصيل
الآتى [ونكاح] فيرث كل من الزوجين الآخر [ولاء] فيرث المعتقد
العقيق لحديث الولاء لحمة كل حمة النسب ولا عكس [واملام] اى جهته
فتصرف التركة لبيت المال ارثا اذا لم يكن وارث بالامباب الثلاثة [و
موانعه] اى الارث [رق] فلا يرث الرقيق والا لا تنقل ميراثه الى ميتة
لعدم ملكه وهو اجنبى من الميت ولا يرث اذا ملك له [و قتل] فلا يرث
القاتل لحديث الترمذى ليس للمقاتل شىء و سواء العمد وغيره والمضمون
وغيره كالحد و القصاص لعموم الحديث فلو اتفق موت القاتل قبل
المقتول بن طال مرضه بالجرح ومات بعده بالسراية ورثه [واختلاف
دين] فلا يرث المسلم الكافر والكافر المسلم كما في حديث الصحيحين اما
الكفار فيرث بعضهم بعضا و ان اختلفت مللهم كاليهودى من النصرانى
وعكسه اذا كفر كله ملة واجدة نعم لا توارث بين حرى و ذمى لانقطاع

السبق والوارثون اب و ابوه وان علا وابن وابنه وان سفل واخ
وابنه الا لام وكذا عم وابنه وزوج ومعتق والوارثات بنت و بنت
ابن وان سفل وام و جدة واخت و زوجة و معتقة والفروض
نصف لزوج و بنت و بنت ابن واخت لابوين اولاب منفردات و

المزلة بينهما [وموت معية] بان ماتا معا بفرق أو حرق فلا يرث احدهما
من الآخر [وجهل السابق] بان علم سبق ولم يعلم السابق او جهل اصلا
[والوارثون] من الرجال بالاجمال عشرة و بالبسط خمسة عشر [اب و ابوه
وان علا و لهن و ابنة و ان سفل واخ] لابوين و لاب و لام [و ابنة اللام]
ابن ابن الاتح لابوين و لاب [وكذا عم و ابنة] اي كل منهما لابوين و لاب و لام
[و زوج و معتق و الوارثات] بالاجمال من النساء سبع و بالبسط عشر
[بنت و بنت ابن و ان سفل] الابن [و ام و جدة] لاب و لام [واخت]
لابوين و لاب و لام [و زوجة و معتقة] ويدخل في العم عم الاب وعم
الجد والمعتق عصبة اما ذوالارحام و هم كل قريب ليس بذوي فرض
ولا عصبة فيرثون على الاصح عندنا اذا لم ينتظم امر بيت المال بان
لا يصرف مصارفه الشرعية كما كن على عهد الخلفاء الراشدين و ورثهم غيرنا
مطلقا [الفروض] اي الانصباء المقدرة في كتاب الله تعالى للورثة ستة
[نصف] لخمس [لزوج] لم تخلف زوجته ولدا ولدا ابن قال تعالى
ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد و ولد الابن كالولد في
ذلك اجماعا و امتنعيت عن تقييده في المتن ههنا بتقييده في الربع
[و بنت] قال تعالى وانكأنت واحدة فلها النصف [و بنت ابن]
بالاجمال [واخت لابوين اولاب] قال تعالى وله اخت فلها نصف

ربع لزوجة ولد او ولد ابن و زوجة ليس لزوجها ذلك و
ثمن لها معه و ثلثان لعبد ذوات النصف و ثلث لعبد ولد الام و
لام ليس لبيتها ولد او ولد ابن او اثنان من اخوة او اخوات و

ماترك المراد اخت لابوين اولاد لا اخوت لام لان لها الجسد لا لاية
الآية [مفردات] بخلاف ما اذا اجتمع مع اخوتهم او اخواتهم
بعضهم مع بعض على ما هيأتي [و ربع لزوجة ولد او ولد ابن]
قال الله تع فان كان له ولد فلكم الربع مما ترك و ولد الابن كالولد في
ذلك اجماعا [و زوجة ليس لزوجها ذلك] قال الله تع واهل الربع مما
تركتم ان لم يكن لكم ولد ومثل الولد في ذلك ولد الابن اجماعا [و ثمن
لها] اي للزوجة [معه] اي مع الولد او ولد الابن قال تعالى فان كان لكم
ولد فلهن الثمن و ولد الابن كالولد في ذلك اجماعا و الربع و الثمن
للزوجتين و الثلاث و الاربع بالاجماع و الرجعية كالزوجة [و ثلثان لعبد
ذوات النصف] فثنتين فاكفر من البنات و بنات الابن و اخوات قال
الله تعالى في البنات فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك و
في اثنتين فان كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك نزلت فيمن لها
اخوات نزل على ان المراد منهما الاختان فصاعدا و قس بنات الابن على
بنات الصليب [و ثلث لعبد ولد الام] اثنتين فصاعدا فقال تعالى
له اخ اراخت فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم
شركاء في الثلث المراد اولاد الام كما قرأ ابن مسعود وغيره [و لام ليس
لبيتها ولد او ولد ابن او اثنان من اخوة او اخوات] قال تعالى فان لم
يكن له واد وورثة اهواه فلامه الثلث فان كان له اخوة فلامه السدس و واه

بسدس لها معه ولاب و جد مع والد او ولد ابن و لبنت ابن مع
 بنت الصلب ولاخت لاب مع شقيقة ولاخ او اخت لام و لجدة فاكثر
 ولاثرث من ادلت لغير وارث وتسقطها لاب قريى مطلقا و غيرها

الابن ملحق بالولد فى ذلك والمراد بالاخوة الاثنان فصاعدا والانشى كالذكر
 [و سدس لها] ابي الام [معه] اى مع المذكور من الولد او ولد الابن او
 اثنين من الاخوة او الاخوات للآية السابقة والآية [ولاب و جد مع ولدا و
 ولد ابن] المميت قال تعالى ولا يويه لكل واحد منهما السدس مما
 ترك ان كان له ولد والحق به ولد الابن وقس الجدة على الاب [ولبنت
 ابن] فصاعدا [مع بنت الصلب] لانه صلى الله عليه وسلم قضى
 بذلك رواه البخارى عن ابن مسعود [ولاخت لاب] فصاعدا [مع]
 اخت [شقيقة] قياسا على بنت الابن مع بنت الصلب [ولاخ او
 اخت لام] للآية السابقة [ولجدة فاكثر] لانه صلى الله عليه وسلم اعطى
 الجدة السدس رواه ابو داود عن المغيرة و روى الحكمم عن عبادة وصحة
 لانه صلى الله عليه وسلم قضى للجديتين من الميراث بالسدس بينهما
 [ولاثرث] من الجدات [من ادلت لغير وارث] كذكر يدين اثنين كام ابي
 الام وثرث المدلية بوارث كالمداية بمحض انثى كام ام الام او ذكور كام اب الاب
 او انثى الى ذكور كام ام الاب [وتسقطها] اى الجدة [لاب] جدة [قريى]
 اى اقرب مذهبها [مطلقا] سواء كانت القريى لاب او ام كام ام الاب بام
 الام وام الاب [و] تسقط [غيرها] اى الجدة لام [قرباها] لا قريى الاب
 فتسقط ام ام الام بام الام لا بام الاب لقوة قرابة الام وكذا تسقط ام الاب
 بالام و الاب و ام الام بالام فقط لا بالاب [و يسقط الجدات] اوجد اقرب منه

قرباناً وينقطع الجداب وابن الابن ابن والاخوة اب وابن وغير
الشقيق الشقيق وذوي الام الثلاثة وجد وبنت وبنت ابن وهي بعدد
بنت ما لم يعصبها ابن ابن وكذا اخوات لاب مع اخوات لابوين
لكن انما يعصبها اخ بالعصبة وارث لا مقدر له فيرث المال كله
او الباقي ولا تكون امرأة الامعةقة الجد مع الاخوة وانه لا فرض

[وابن الابن ابن] لقربة [والاخوة] لابوين ادب ادام [اب وابن] وابنه
مالمحق به بالاجماع في ذلك [و] الاخ [غير الشقيق] يسقطه [الشقيق]
لانه اقوي منه و المراد بغير الشقيق الاخ لاب [و] يسقط الاخوة [ذوى
الام] ستة [الثلاثة] الماضون [وجد و بنت و بنت ابن وهي] اى بنت
الابن تسقط [بعدد بنت] اى بنتين فصاعدا [ما لم يعصبها ابن ابن]
اخوها او ابن عمها في درجتها او انزل فان كان اخذت معه الباقي
بعد ثلثي البنتين بالتعصيب [وكذا اخوات لاب مع اخوات لابوين]
يسقطن ما لم يكن معهن من يعصبهن [لكن انما يعصبها] اى الاحتم
[اخ] لابن اخ بل تسقط به ويختص هو بالباقي بخلاف بنت الابن
فيعصبها من في درجتها و انزل كما تقدم [العصبة] و لفظها يطلق
على الواحد والجمع المذكر والمؤنث [وارث] بالاجماع [لا مقدر له فيرث
المال كله] ان لم يكن معه ذوفرض [او الباقي] بعد الفرض او الفرض ان كان
و قد يكون الشخص صاحب فرض في حالة و تعصيب في اخرى كالاب
[ولا تكون] العصبة بنفسه [امرأة الامعةقة] وقد يكون اذا كان بغيره كالبنت
مع اخيها [الجد] اذا اجتمع [مع الاخوة] الذين لا يحجبون به وهم غير
ولد الام [و] الحال [انه لا فرض] في المصلحة [له الاكثر من] امرين

له الإكفر من الثلث و مقاسمتهم كاخ از فرض فمن السدس
و ثلث الباقي و المقاسمة فان بقي سدس فازبه الجدة و سقطوا او
دونه عالت فرع ان كانت الورثة عصابة قسم بينهم و الذكر كانشيين
و اصل المسألة عدد الروس او فيهم فرض او فرضان و هما متماثلان

[الثلث و مقاسمتهم كاخ] فادكان معه اخوان و اخت فالثلث اكثر او اخ
و اخت فالقاسمة اكثر فان احتويا يعتبر الفرضيون فيه بالثلث لانه اسهل
[او] هناك [فرض فمن السدس] اى فله الاكفر من ثلثة اشياء سدس كل
المال [و ثلث الباقي] بعد الفرض [و المقاسمة] كاخ ففي يذنين وجد
و اخوين و اخت السدس اكثر وفي زوجة و ام وجد و اخوين و اخت
ثلث الباقي اكثر وفي بنت وجد و اخ و اخت المقاسمة اكثر [فان بقي]
بعد الفرض [سدس] فقط [فازبه الجدة و سقطوا] اى الاخوة كبنتين
و ام مع الجدة و الاخوة هي من ستة للبنتين الثلثان اربعة و لام السدس
و بقي سدس للجدة [او] بقي [دونه] اى السدس [عالت] بتتمته
له و كذا اذا لم يبق شىء فرض له و عالت و سقطوا مثال الاول
يذنان و زوج مع الجدة و الاخوة هي من اثني عشر للبنتين الثلثان
ثمانية و الزوج ثلثة بقي واحد و للجدة الجدس سهمان فتعول الى
ثلثة عشر و مثال الثمانية هذه المسألة مع ام فتعول بعد عولها بنصيب
الام الى ثلثة عشر ثم بنصيب الجدة الى خمسة عشر [فرع] في
القسم [ان كانت الورثة عصابة قسم] المال [بينهم] بالسوية [و] يجعل
[الذكر كانشيين و اصل المسألة عدد الروس] كثلثة بنين او اخوة او
ثلثة معوقات اوابن و بنت هي من ثلثة لابن سهمان و لايفت سهم

فمن مخرجه فالنصف مخرجه اثنان و الثلث ثلثة و الربع اربعة
و السادس ستة و الثمن ثمانية (از مختلفان فان تداخلان بان
فني الاكثر بالاول فأكثرهما او توافقا) بان لم يغنيهما الا ثالث
فالحاصل بضرب الوفق من احدهما في الآخر او تباينا بان لم يغنيهما
الا واحد فيضرب كل في كل والاصول اثنان وثلاثة واربعة وستة و

[او] كن [فيهم فرض فرضان] اي صاحبه اوصاحبهما [و هما متماثلان]
كفصاف او نصفين [فمن مخرجه] اصل المسالة كزوج و اخ لاب او اخت
لاب المسالة من اثنين مخرج النصف [فالنصف مخرجه اثنان]
لأنها اقل عدد له نصف صحيح و كذا الباقي [و الثالث] مخرجه [ثلثة
و الربع اربعة و السادس ستة و الثمن ثمانية او] كان فيها فرضان
مخرجا هما [مختلفان فان تداخلان فني الاكثر] منهما [بالاول]
مرتدين فأكثر كثلثة مع ستة او تسعة [فأكثر هما] اصل المسالة كام و
ولدي ام و اخ لاب فيها سدس و ثلث فهي من ستة [او توافقا بان
لم يغنيهما الا] عدد [ثالث] كسبعة و اربعة يغنيهما الاثنان [فالحاصل
بضرب الوفق من احدهما] اي الجزء الذي حصلت به الموافقة [في
الآخر] هو اصل المسالة كزوجة و ام و ابن فيها ثمن و سدس و هما
متوافقان بالنصف ان كل منهما له نصف صحيح فيضرب نصف الثمانية
از الستة في الآخر يطلع اربعة و عشرين و هو اصل المسالة [او تباينا
بان لم يغنيهما الا واحد] و لا يسمى عددا كثلثة و اربعة [فيضرب كل
في كل] اي الحاصل بذلك اصل المسالة كام و زوجة و اخ لاب فيها
ثلث و ربع فيضرب احدهما في الآخر يداغ اثنا عشر و هو اصل المسالة

ثمانية و اثنى عشر و اربعة و عشرون يعول منها الستة الى
سبعة و ثمانية و تسعة و عشرة و الاثنا عشر الى ثلثة عشر و خمسة
عشر و سبعة عشر و الاربعة و العشرون الى سبعة و عشرين ثم ان
انقسمت و الا قوبلت بعدد المنكسر عليه فان تباينا ضرب في

[و الاصول] سبعة [اثنان و ثلثة و اربعة و ستة و ثمانية و اثنى عشر
و اربعة و عشرون] و الذي [يعول منها] ثلثة الاول [الستة] فتعول [الى
سبعة] كزوج و اختين لابوين اولاب للزوج ثلثة و لكل اخت اثنان [و
ثمانية] كهم و ام لها السدس و احد [و تسعة] كهم و اخ لام له السدس
و احد [و عشرة] كهم و اخ آخر لام له و احد [و] الثاني [الاثنا عشر]
فتعول [الى ثلثة عشر] كزوجة و ام و اختين لابوين اولاب للزوجة ثلثة و
لام اثنان و لكل اخت اربعة [و خمسة عشر] كهم و اخ لام له السدس
اثنان [و سبعة عشر] كهم و اخ آخر لام له اثنان [و] الثالث [الاربعة
و العشرون] فتعول [الى سبعة و عشرين] كبنتين و ابوين و زوجة للبنتين
ستة عشر و لابوين ثمانية و للزوجة ثلثة فاعول زيادة ما بقى من سهام
ذوى الفروض على اصل المسالة ليدخل النقص على كل منهم بقدر فرضه
كنقص اصحاب الديون بالمسالة [ثم ان انقسمت] المسالة فامرها واضح
كزوج و ثلثة بنتين هى من اربعة لكل واحد سهم [والا] بان انكسرت
[قوبلت] اى السهام المنكسرة [بعدد المنكسر عليه فان تباينا ضرب]
بعدة [فى المسالة] بعواها ان عالت كزوج و اخوين لاب هى من
اثنين للزوج و احد يبقى و احد لا يصح قسمه على الاخوين و لا موافقة
يضرب عدد هما فى اصل المسالة تبلغ اربعة و منها تصحح و كزوج

المسالة او توافقا فالوفق و تصح مما بلغ - فان كان صنفين قويت
سهام كل صنف بعدده فان توافقا رد الى وفقه و الا ترك ثم ان
تماثل عدد الروس ضرب احدهما في المسالة او ذللا خلا فاكثروهما

و خمس اخوات لاب وهي من ستة تعول الى سبعة للزوج ثلثة
يبقى اربعة لا يصح قسمه على الاخوات و لا موافقة فيضرب عددهن
في سبع تبلغ خمسة و ثلثين و منها تصح [او توافقا فالوفق] من
عدده يضرب في المسالة بعولها ان عالت [و تصح مما باغ] كام و اربعة
امهات لاب هي . من ثمانية للام واحد يبقى اثنان يوافقان عدد الاعمام
بالنصف فيضرب نصف عدد هم وهو اثنان في ثلثة اصل المسالة تبلغ
ستة و منها تصح و كزوج و ابوين و ست بنات هي بعولها من خمسة
عشر للزوج ثلثة و لابوين اربعة يبقى ثمانية توافق عدد البنات بالنصف
يضرب نصفه ثلثة في خمسة عشر تبلغ خمسة و اربعين و منها تصح [فان كان]
المذكسر عليه [صنفين قويت سهام كل صنف بعدده فان توافقا رد]
النصف [الى وفقه و الا] بان تباينا [ترك ثم ان تماثل عدد الروس]
في الصنفين بالرد الى وفق او البقاء على حاله [ضرب احدهما] اي
العددين المتماثلين [في] اصل [المسالة] و ما باغ صحت منه كام
و ستة اخوة لام و اثنى عشرة اختا لاب هي من ستة و تعول الى سبعة
للاخوة سهام موافقان عدد هم بالنصف فيرد الى ثلثة و للاخوات
اربعة امهم توافق عددها بالربع فيرد الى ثلثة فيتماثلان فيضرب احد
الثلثين في سبعة تبلغ احدا و عشرين و منه تصح و كثلث بنات و ثلثة
اخوة لاب هي من ثلثة للبنات سهام و للاخوة سهم و سهام كل مباين

او توافقا فالوفق ثم الحاصل فيها او تباينا فكل فيه ثم فيها

لعدده والعددان متماثلان فيضرب احدهما ثلاثة في ثلاثة اصل المسألة
تبليغ تسعة و منه تصح [او قد اخلا فاكثرهما] يضرب في اصل المسألة
وما بلغ صحت منه كام وثمانية اخوة لام وثمان اخوات لاب يرد عدد
الاخوة الى اربعة والاخوات الى اثنين وهما متداخلان فيضرب الاربعة
في سبعة اصل المسألة بعولها يبلغ ثمانية وعشرين و منه تصح وكذا ثلاث
بنات وستة اخوة لاب العددان متداخلان يضرب الستة في ثلاثة اصل
المسألة يبلغ ثمانية عشر و منه تصح [او توافقا فالوفق] من احدهما
يضرب في الآخر [ثم الحاصل] من ذلك يضرب [فيها] اي في المسألة
وما بلغ صحت منه كام واثنين عشر اخالام وست عشرة اخوة لاب يرد
عدد الاخوة الى ستة والاخوات الى اربعة وهما متوافقان بالنصف
فيضرب نصف احدهما في الآخر يبلغ اثنا عشر يضرب في سبعة اصل
المسألة بعولها تبلغ اربعة وثمانين و منه تصح و كذا سبع بنات وستة
اخوة لاب العددان متوافقان بالثلث يضرب ثلث احدهما في الآخر
يبلغ ثمانية عشر يضرب في ثلاثة اصل المسألة يبلغ اربعة وخمسين
و منه تصح [او تباينا فكل] من العددين يضرب [فيه] اي في
الآخر [ثم] الحاصل من ذلك يضرب [فيها] وما بلغ صحت منه كام
سبعة اخوة لام وثمان اخوات لاب يرد عدد الاخوة الى ثلاثة والاخوات
الى اثنين وهما متباينان فيضرب احدهما في الآخر يبلغ ستة تضرب
في سبعة تبلغ اثنين واربعين و منه تصح وكذا ثلاث بنات واخوين
لاب العددان متباينان يضرب احدهما في الآخر يبلغ ستة تضرب في

ولو مات احدهم قبلها صحح مسألة الاول ثم الثاني ثم ان انقسم نصيبه
من الاول على مسالته والا فيضرب ونقها فيها والا فيضرب كلها
ومن له شيء من الاول ضرب فيما ضرب فيها او الثانية ففي نصيب
الثاني من الاول او ونقه

قليلة تبلغ ثمانية عشر ومذه تصح ويقاس بهذا ما اذا وقع التوافق في
صنف والتباين في آخر وما اذا وقع الانكسار على ثلاثة اصناف و اربعة
[ولو مات احدهم قبلها] اي قبل القسمة فان لم يرث الثاني غير
الباقيين و كان ارثهم مذهب كآرثهم من الاول جعل كل الثاني لم يكن و قسم
المال بين الباقيين كاخوة و اخوات اربذين و بنات مات بعضهم عن الباقيين
و ان ورثه غيرهم ارثهم و اختلف قدر الاستحقاق [صحح مسألة الاول ثم]
مسألة [الثاني ثم ان انقسم نصيبه] اي الثاني [من] مسألة [الاول
على مسالته] فذاك كزوج واختين لآب ثم ماتت احدتهما عن الاخرى و
عن بنت المسألة الاولى من ستة و تعول الى سبعة والثانية من اثنين
و نصيب ميتها من الاولى اثنان فيقسم عليهما [والا فيضرب]
[و نقها] اي وفق مسألة الثاني [فيها] اي في مسألة الاول ان كان
بين نصيبه و بينها موافقة [والا] بان كان بينهما مباينة [فيضرب كلها]
اي الثانية في الاولى و ما بلغ صحتنا مذهب [ومن له شيء من الاولى
ضرب فيما ضرب فيها] من وفق الثانية او كلها و اخذه [او] من
[الثانية ففي نصيب الثاني من الاولى] يضرب ان كان بينه وبين
مسالته مباينة [او] في [ونقه] ان كان بينهما موافقة مقال ذلك
جدتان و ثلث اخوات متفرقات ماتت الاجت للام عن اخت لام هي

الاخت للابوين في الاولى وعن اختين لابوين وعن جدة هي احدى
 الجديتين في الاولى المسالة الاولى من ستة وتصح من اثنى عشر و
 الثانية من ستة ونصيب ميتها من الاولى اثنان يوافقان مسلة بالنصف
 فيضرب نصفها ثلثة في الاولى تباع ستة وثلثين لكل من الجديتين
 من الاولى سهم في ثلثة بثلثة و للوارثة في الثانية سهم منها في واحد
 بواحد و للاخت لابوين في الاولى ستة منها في ثلثة بثمانية عشر ولها
 من الثانية سهم في واحد بواحد و للاخت للاب في الاولى سهمان في ثلثة
 بستة و للاختين لابوين في الثانية اربعة منها في واحد باربعة و زوجة و
 و ثلثة بنين و بنت ماتت البنت عن ام و ثلثة اخوة هم الباقون من
 الاولى المسالة الاولى من ثمانية و الثانية تصح من ثمانية عشر ونصيب
 ميتها من الاولى سهم لا يوافق مسلة فتضرب في الاولى تبلغ مائة و
 اربعة و اربعين للزوجة من الاولى سهم في ثمانية عشر بثمانية عشر و من
 الثانية ثلثة في واحد بثلثة و لكل ابن من الاولى سهمان في ثمانية عشر
 بستة و ثلثين و من الثانية خمسة في واحد بخمسة *



علم النحو

علم يبحث فيه عن اواخر الكلم اعرابا و بناء الكلام قول
مغيل مقصود الكلمة قول مفرد وهي اسم يقبل الاسناد والجر

علم النحو

[علم يبحث فيه عن اواخر الكلم اعرابا و بدء] هما بالنصب
على التمييز ليخرج بهما وما قبلهما علم التصريف والخطا ان يبحث فيهما
عن جملة الكلم ومنها الاخر لكن من حيث التصحيح والاعلال لفظا والابقاد
والحذف رسما [الكلام] حدة [قول] اي لفظ دال على معني [مفيد] اي مفهوم
معنى يحسن السكوت عليه [مقصود] اي لذاته فخرج بالقول والتعبير به
احسن من اللفظ لاطلاقه على المهمل ما لا يدل من الالفاظ اريدل من غيره
كالاشارة والكتابة وبالمفيد الكلمة و بعض الكلم نحو ان قام زيد و بالمقصود ما
ينطوي به الذائم و الساهي و نحو هما فلا يسمى شيء من ذلك كلاما و
كذا المقصود لغيره كجملة الشرط و الجزاء و الصلة [الكلمة] حدها [قول]
و تقدم تفسيره و ما يخرج به [مفرد] وهو ما لا يدل جزؤه على جزء معناه
كزيد و غلام زيد علما بخلافه غير علم و الكلام و الكلم فان اجزاء كل
مما ذكر يدل على جزء معناه [وهي اسم يقبل الاسناد] اي بطرفيه
و هو انفع علاماته فان به تعرف اسمية الضمائر نحو انا قمت و حدة
تعليق خبر بمخبر عنه او طلب بمطلوب منه و شموله الطلب عدلت اليه
عن قول غيري الاخبار عنه [و الجر] اي الكسرة التي يحدتها عامله

والمفعولين وفعل يقبل التاء ونون التأكيد وقد زحرف لا يقبل

سواء كان مدخول حرف أو مضافا إليه أو ثابتا لاحدهما كسررت بعبد الله
الكريم والتعبير به اخص من حرف الجر واحسن لانه قد يدخل على
ما ليس باسم في الصورة نحو ذلك بان الله ويشمل المضاف إليه لأن
جرة على المختار تبعاً لسيدويه بالمضاف وان قال ابن مالك بالحرف
المقدرا ما التام فجاره جار متبوعه من حرف أو مضاف والقول بان
جاره وجار المضاف إليه التبعية والإضافة ضعيف [والتذوين] وهو
نون تثبت بآخره لفظاً لأخطا وهذا احسن حدوده وأخصرها وخروج
بآخره نون التأكيد الخفيفة غيرها ثم هو تمكين في الاسم المعرب كزيد
و رجل وتذكير في المبني من أسماء الأفعال دلالة على تذكيره كصه
أي اسكت مكوئنا وما ومقابلة في جمع المونث السالم كصلمات
عن نون جمع المذكر وعوض عن جملة وهو اللاحق لأن عوضا
عما يضاف إليه واسم وهو اللاحق لكل وبعض وأي وحرف
وهو اللاحق للمفروق حالة الرفع والجر كقاض [وفعل يقبل التاء]
ويصدق بتاء الفاعل المتكلم أو مخاطب أو مخاطبة كقمت وبتاء
التانيث الساكنة كقامت بخلاف المتحركة كفايمة ولات وهذه العلامة
يختص بها الماضي [ونون التأكيد] شديدة كضربن أو خفيفة كضربن
وهذه العلامة يختص بها الامر والمضارع في بعض احواله بان يكون
تلاو اما الشرطية كاترين أو طلبا نحو لتضوين وهل تفعلن أو قسما
مؤبنا مستقبلا نحو والله لا قومن بخلاف الحال والمنفى نحو قاله تفقؤ
أي لا تعتاد [وقد] للتحقيق نحو قد يعلم الله أو التقريب نحو قد قامت

شيئا الاعراب تغيير الآخر لعامل برفع و نصب في اسم و مضارع
و جر في الاول و جزم في الثاني و الاصل فيها ضم و فتح و كسر و
سكون و ناب عن الضم واد في اب واخ و هم و هن و هم بلا هم

الصلوة او التقليل نحو قد يصدق الكذب هذه اشهر معانيها وهي
للماضى و المضارع و قد عامت نكتة تعداد العلامات [و حرف لا يقبل
شيئا] من علامات الاسم و الفعل فخلوة من العلامة علامة وهو مختص
بالاسم كحروف الجر و بالفعل كالنواصب و الجوازم و شانه العمل غالبا
و مشترك بينهما كحروف العطف لا يعمل غالبا و تقسمى الكلمة الى
الثلاثة معقبا كل واحد بعلاماته اختصارا دايمة الاستقراء [الاعراب] لغة
البيان و اصطلاحا [تغيير الآخر لعامل] فخرج بالتغيير لزوم هيئة واحدة وهو
البناء و بتغيير الآخر تغيير غير بالتكسير و التصغير و نحوهما و بالعامل
تغيير غير عامل كالمحكى فى قواك من زيد و زيدا و زيد لمن قال جاء
زيد و رايت زيدا و مررت بزيد فلا يسمى ذلك اعرابا ثم التغيير يكون باربعة
اشياء [برفع و نصب] و هما [فى اسم و مضارع] نحو زيد يقوم و ان زيدا
لن يقوم و لاجابة الى تقييد هما بالاعربين ان الكلام انما هو فى الاعراب
و هو لا يدخل المبني [و جر فى الاول] اى الاسم فلا يدخل الفعل لامتناع
دخول عامله عليه [و جزم فى الثانى] اى الفعل تعويضا عن الجز
نحو لم يقم [و الاصل فيها] اى الاربعة [ضم و فتح و كسر و سكون]
لف و بشر مرتب اى الاصل فى الرفع الضم و فى النصب الفتح و فى
الجر الكسر و فى الجزم السكون كالمسئلة السابقة و ما بعدا ذلك نايب
كما قلت [و ناب عن الضم واد] فى موضعين [فى اب واخ و هم و هن

جوزي كصاحب وفي جمع مذكر سالم والـ في المثنى ونون في الافعال
الخمسة وهن الفتح الف في اب واخوته وياء في الجمع السالم
والمثنى وحذف نون في الافعال الخمسة وكسرة في جمع مؤنث سالم

وفم بلا ميم وفي كصاحب [اذا اضيفت لغير ياء المتكلم غير مثناة
ولا مجموعة ولا مصغرة نحو هذا ابوك واخوك وفوك وكذا الباقي
بخلاف ما اذا افردت نحو له اخ او اضيفت للياء نحو ان هذا اخي او
كانت مثناة او مجموعة او مصغرة فتعرب في الازل والخير بالحركات
الظاهرة وفي الثاني بالمقدرة وفي التثنية والجمع اعراب المثنى والمجموع
وكذا فم بالميم يعرب بالحركات نحو هذا فمك وفي الثاني لا كصاحب هي
الموصولة مبنية على الواو [وفي جمع مذكر سالم] بان لم يتغير نظم
واحدة سواء كان اسما او عطف كجاء الزيدون والمسلمون وشرط الاول ان
يكون علما لعقل خاليا من ثناء التانيث ومن التركيب وشرط
الثاني ان يكون وصفا له خاليا من الثناء ليس من باب افعل فعلا
ولا فعلان فعلى ولا مما يستوي فيه المذكر والمؤنث وخرج بالسالم
المكسر فاعرايه بالحركات كالمفرد والمذكر المؤنث وميائي [و] ثاب
عن الضم [الف في المثنى] وهو الدال على اثنين بزيادة الف او
ياء ونون نحو قال رجلان [و] ثاب عنه [نون في الافعال الخمسة]
يفعلان وتفعلان ويفعلون وتفعلون وتفعلين [و] ثاب [عن الفتح
الف في اب واخوته] نحو رايت اباك واخاك الي آخره [و] ثاب
عنه [ياء في الجمع السالم والمثنى] نحو رايت الزيدين والزيدتين [و]
ثاب عنه [حذف نون في الافعال الخمسة] نحو ان يفعلوا ولن يفعلوا لنفيع

و عن الكسرياء في الثلاثة الاول و فتح فيما لا يرب و عن
السكون حذف آخر المعتل و نون الافعال المعرفة مضموم و علم

[و] ناب عنه [كسرة في جمع مؤنث سالم] بان جمع بالـف و تاء مزيدتين
نحو خلاف الله السموات و خرج بالسالم المكسر : ان كانت الـف او التاء
اعلية كقضاة و ابيات فذميمة بالفتحة اما رفع السالم و جرة فعلى الاصل
[و] ناب [عن الكسرياء في الثلاثة الاول] اى اب و اخوته و الجمع
و المثنى و النون فيهما لبيان حال الاضافة من حال الافراد اذ تحذف
في الاولى كالتنوين [و] ناب عنه [فتح فيما لا ينصرف] و هو ما كان
فيه الف تانيث كحبللى و حمراء او على وزن مفاعل او مفاعيل كمساجد
و قناديل او معدولا او موازنا للفعل او عجميا او فيه تاء التانيث او
تركيب مزج او الف و نون زائدتين مع العنمية في الجمع او الوصف
في الاولين والاخير كعمر و اخرو احمد و اعمرو ابراهيم و فاطمة و طلحة و
حضر موت و عثمان و سكران فان دخلته ال او اضيف صرف نحو
في المساجد و في احسن تقويم و من اعتقني هاتين الحالتين فعلى
رايه انه حينئذ مفعول الصرف [و] ناب [عن السكون حذف آخر]
الفعل [المعتل] وهو ما آخره الف او واو اريد نحو لم يخش ولم يغزولم
يرم [و] حذف [نون الافعال] الخمسة نحو لم يفعلا ولم يفعلوا [المعرفة]
قال ابن مالك حذرها وحذف النكرة عجز غاليين عد اقسام المعرفة لحصرها
ثم يقال و ما عدا ذلك نكرة فلهذا ملكتنا هذا الصنيع فلزم منه تقديم
المعرفة و ان كانت الفرع و هى سبعة [مضموم] وهو ما دل على متكلم او حاضر
او غائب وهو قسمان متصل وهو التاء مضمومة للمتكلم مفتوحة للمخاطب

فاشارة و منادى فـموصول فـذوال و مضاف لاحدها النكرة غيرها

مكسورة للمخاطبة و الالف و الواو و الذون للمخاطب و الغائب وهي
 مرفوعة و الياء للمتكلم و الكاف للمخاطب و الهاء للغائب وهي للنصب
 و الجر و نا للمتكلم وهي للمثناة و مفعصل و هو للرفع انا و نحن و انت
 و انتما و انتم و انتن و هو وهي و هما و هم و هن و للنصب ايامتصلا
 به حروف دالة على التكلم و الخطاب و الغيبة [فـعلم] و هو المعين لمسماه
 بلا قيد سواء كان شخصا ام لا لى العلم كزيد او غيرهم كلاحق و مكة او كنفية
 بان صدر باب او ام كابي الخير و ام كاثوم او لقباً بان اشعر يمدح او ذم كزين
 العابدين و انف الذاقة او جذسا كثعالة للمعجب و ام عمرط المعقرب و برة
 للمهرة [فـاشارة] و هو ذا للمذكر و تا للمؤنث و ذان و تان رفعا و ذين و تين
 نصباً و بجزا لمثافهما و اولا بالمد و القصر لجمعهما و هذا للمكان و يتصل بها في
 البعد كاف خطاب تتصرف بحسب المخاطب و حدها او مع اللام الا ان
 تقدم الاسم هاء التنبيه [و منادى] كيا رجل [فـموصول] و هو الذى للمذكر
 و التى للمؤنث و يتثنيان كـاشارة و بالذين لجمع المذكور و اللاتى لجمع المؤنث
 و للجمع من للعالم و ما لغيره و ال لهما و ممي موصولا لوجوب صلته غيرال
 بجملة خبرية مشتملة على عايد و ال بوصف صريح [فـذوال] جذبية كانت
 استغراقا لحيوان الانسان لفي خسرا و لانحو الرجل خيبر من المرأة او عهديه
 نحو فيها مصباح المصباح اذ هما في الغار [و مضاف لاحدها] كغلامي
 و غلام زيد الى اخرة و المضاف في مرتبة ما اضيف اليه الا المضاف
 للمضمر فانه دونه و لذا عطفته بالواو و كذا المنادى فانه في مرتبة
 الاشارة لان تعريفها بالقصد و المواجهة و عطفت الباقي بالغاء اشعارا

وعلامته قبول ال افعال ماض مفتوح و امر ساكن ومضارع مرفوع
وينصبه لن و اذن و كي ظاهرة وان كذا ومضمره بعد اللام واد
وحتي وفاء السببية واد المعية المجاب بهما طلب ويجزئه لم ولما

بان كلا دون ما قبله [الذكرة غيرها] اي غير السبعة المذكورة [وعلامته
قبول ال] الموثرة التعريف كرجل بخلاف سائر المعارف فلا يقبلها و نحو
الحسن ال فيه للمع الصفة لا توثر التعريف [الافعال] ثلثة [ماض مفتوح]
اي مبني على الفتح لفظا كضرب او تقدير كعدا و تنوب عنه الضمة
اذا اتصل به واد نحو ضربوا و يبني على السكون الذي هو الاصل في
البناء و خرج عنه لمشابهة المضارع اذا اتصل به ضمير رفع متحرك
كضربت [و امر ساكن] اي مبني على السكون كضرب و ينوب عنه
الحذف في معتل الآخر كخش و ارم و اغز [ومضارع] معرب
[مرفوع] اذا تجرد عن ناصب و جازم [وينصبه لن] نحو فلن ابرح
الارض [و اذن] نحو اذن اكرمك لمن قال اذورك [و كي] نحو جئتكم
كي تكرموني [ظاهرة] قيد في الثاثة [وان كذا] اي ظاهرة نحو اعجبني
ان تقوم [ومضمره بعد اللام] اي لام التعليل و لام الجحود نحو
ليغفرلك الله و ما كان الله ليعذبهم [و] بعد [او] نحو لالزمك
او تقضيني حقي [وحتي] نحو و زلزلوا حتي يقول الرسول [وفاء
السببية واد المعية المجاب بهما طلب] امر او نهى او دعاء لاستفهام
او عرض او تحضيض او تمن او ترج او نفى مثاله في الفاء زوني فاكرمك
لا تطغوا فيه فيحل رب وفقني فلا ازيغ هل لنا من شفعا فيشفعوا
لنا الاتفضل بنا فتصيب خيرا لولا تصافر فتغنم يا ليتني كنت معهم

ولا واللام للطلب وان واذا وما ومهما ومن وما واي ومنى و
انى واين وحيثما وكلها للشرط المرفوعات الفاعل اسم قبله فعل تام

فانوز لعلي ابلغ الامباب احباب السموات فاطالع لا يقضي عليهم فيموتوا
و مثاله في الواو ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم و يعلم الصابرين و
قس الباقي و خرج بقاء السببية و وار المعية غيرهما كالعاطفة
والمحاذقة فيجب الرفع بعدهما نحو الم تسال الربع القوا فينطق لا تاكل
السمك و تشرب اللبن [ويجزئه لم ولما] وهما للنفى نحو و ان لم
تفعل بل لا يذوقوا عذاب ولما ابلغ في النفي من لم [ولا واللام للطلب]
و هو طلب التترك المسمى بالذهبي في الاولى نحو لا تشرك و طلب
الفعل المسمى بالاسرفى الثائية نحو لينفق ذوسعة والدعاء فيهما نحو
لا تاخذنا ليقض علينا ربك [وان] نحو ان يشاءير حكمكم [و اذا ما]
نحو ان ما تفعل افعل وهى للزمان و حرف كَأَنَّ بخلاف ما بعدها
[ومهما] نحو مهما تفعل افعل [ومن] نحو ومن يعمل سوءا يجزيه
[وما] نحو و ماتفعلوا من خير يعلمه الله [واي] نحو اياما تدعوا
فله الصماء الحسنى [ومتى] نحو متى تقم اقم [و ائني] نحو ائني
تسافر اسافرو هما للزمان [واين] نحو اين تجلس اجلس
[و حيثما] نحو حيثما تسكن اسكن وهما للمكان [وكلها للشرط] اي
ان و ما بعدها لتعاليق امر على آخر فتجزم فعلين كما تبين ويحتمى
الاول فعل الشرط والثانى جوابه [المرفوعات] ذكر منها هذه مبدعة الاول
[الفاعل] هو [اسم قبله فعل تام ارشبهه] كالمصدر واسم الفاعل واسم الفعل
و الظرف نحو قام زيد و لله على الناس حج البيت من استطاع فيه

او شبهه النائب منه مفعول به او غيره عند علامة اقيم مقامه ان
غير الفعل بضم اول متحرك منه وكسر ما قبل آخره ماضيا وفتح
مضارعا المبتدأ اسم عربي عن عامل غير مزيد ولا ياتي نكرة مالم يقد

قائم ابوه هيهات العراق عندك زود فخرج بالاسم الفعل فلا يكون
فاعلا و بالقبليّة المبتدأ نحو زيد قام واناد ان الفاعل لا يتقدم على الفعل
و بالتام صرفوع النواسخ نحو كان زيد قائما الثاني [النائب عنه] هو
[مفعول به او غيره] كمصدر و ظرف و مجرور [عند عدمه اقيم مقامه]
في الرفع و وجوب التأخير و العمدية فلا يحذف نحو ضرب زيد فاذا نفي
في الصور نفي و جلس عندك او في الدار ولا يجوز اقامة غير المفعول به
مع وجوده [ان غير الفعل] الرابع له [بضم اول متحرك منه] مطلقا
ماضيا كان او مضارعا اوله حركة ام لا كضرب يضرب واستخرج ويستخرج
[و كسر ما قبل آخره] انكان [ماضيا و فتحه] انكان [مضارعا] كالامثلة
المذكورة فان كانت عينه حرف علة وارا او ياء يقال وبيع استثقلت الكسرة
في الماضي عليهما نزلت الى الفاء و سكنتا فتسلم الياء و تقلب الواو ياء
كقيل و بيع و قلبتا الفاء في المضارع كيقال و يباع لتتحركهما الآن وانفتاح
ما قبلهما في الاصل الثالث [المبتدأ] هو [اسم] صريحا او مأولا [عربي عن
ما مل غير مزيد] كزيد في زيد قائم و ان تصوموا خير لكم اي و صيامكم
فخرج الفعل و الاسم المقترن بعامل غير مزيد كمدخول النواسخ و
غيرها ولا يضر العامل المزيد كمن في قوله تع هل من خالق غير الله
[ولا ياتي نكرة مالم يقد] فان اناد اتى و ذلك بان يكون عاما او خاصا
يوصف او غيره نحو كل يموت و من جارك فهو حر و رجل عالم جاءني

وخبرة مفرد وجملة برابط و شبهها و اصله التأخير و يجب
للاعتباس و يجب تصدير واجبه مذهما واسم كان وامسى واصبح

و غلام رجل حاضر [و] الرابع [خبرة] و هو المسند اليه خرج الفاعل
وساير المرفوعات ثم هو قسمان [مفرد] نحو زيد قائم [و جملة]
اسمية او فعلية و انما يكون خبرا [برابط] يصحبها وهو ضمير نحو زيد
ابوه قائم او قام ابوه او اشارة نحو و لباس التقوي ذلك خير ويستغنى
عنه ان كانت عينه في المعنى نحو قولي لا اله الا الله [و شبهها] عطف
على جملة و هو الظرف والمجرور و يتعلقان هيئذ بفعل او وصف
محذوف و جوبا نحو زيد عندي و زيد في الدار [و اصله] اى الخبر
[التأخير] و اصل المبتدأ التقديم لان الخبر وصف فى المعنى
و حق الوصف التأخير و يجوز تقديمه نحو قائم زيد [و يجب]
الاصل [للاعتباس] بان يكونا معرفتين او نكرتين مستويتين ولا قرينة
نحو زيد صديقي بخلاف ما اذا كان قرينة نحو بذو ثا بذو ابنائنا او كان
الخبر فعلا ميلتيكس المبتدأ بالفاعل نحو زيد قام فان رفع ضميرا بارزا
نحو الزيدان قاما او الريدون قاموا جاز التقديم لامن اللبس او كان
محصورا نحو ما زيد الا شاعر فلو قدم اوهم انحصار الشعر في زيد فان
قصد وجب التقديم [ويجب تصدير واجبه] اى واجب التصدير [مذهما]
اى من المبتدأ والخبر كاستفهام نحو من منجدي و اين زيد ومدخول
لام الابتداء نحو لزيد قائم ولقائم زيد و مرجع ضمير هو الخبر نحو
فى الدار صاحبها و على التمرة مثاها زيدا [و] الخامس [اسم كان وامسى
و اصبح واضمحى وظل و بات وصار] نحو كان زيد قائما الى آخره ولا شرطها

واضحى وظل وبات وصار وما تصرف منها وليس رقتى وبرح
وانفك وزال تلو نفي او شبهه و دام تلوما وخبران وان وكان
ولكن وليت ولعل ولا يقدم غير ظرف وخبر لا المنصوبات

[وما تصرف منها] اي المذكورات بخلاف ما بعدها فلا يتصرف
وذلك كالمضارع والامر والوصف والمصدر نحو لم اك بغيا
وكونوا حجارة [وليس] بلا شرط ايض ولا يتصرف نحو ليس
زيد قائما [وفتي وبرح وانفك وزال] الاربعة بشرط ان يكون [تلو نفي
او شبهه] وهو النهي والاستفهام ظاهرا او مقدرا ويأتي منها المضارع
والوصف فقط نحو مازال زيد قائما لاتزال ذاكر الموت تالله تفتؤ تذكر
يوسف اي لاتفتؤ [ودام تلوما] المصدرية الظرفية نحو ما دمت حيا ولا
يتصرف [و] السادس [خبران] بالكسر [وان] بالفتح وهما
للتوكيد نحو ان الله غفور رحيم ذلك بان الله هو الحق [و كان] وهي
للمتشبيه نحو كان زيدا امد [ولكن] وهي للاستدراك نحو زيد
شجاع لكنه بخيل [وليت] وهي للتمني نحو ليت الشباب يعود
[ولعل] وهي للترجي في المحبوب نحو لعل الكبيب محسن
وتكون للتوقع في المكروه نحو لعل العدو قادم والفرق بين الترجي
والتمني اشتراط امكان الاول دون الثاني [ولا يقدم] هذا الخبر حال
كوته [غير ظرف] لضعفها وعدم تصرفها بخلاف خبر كان واخواتها الا
ليس وما بعدها اما الظرف ومثله المجرور فيقدم هنا كغيره لتوابعهم
نحو ان لدينا انكالا ان علينا للهدى [و] السابع [خبر لا] النافية
للجنس نحو لا رجل حاضر لا احد ا غير من الله عز وجل [المنصوبات]

بالمفعول به ما وقع عليه الفعل والاصل تأخيرها ويجب للالتباس
والمصدر ما دل على الحدث فان وافق لفظه فعله فلفظي والا
معدوي ويتكرر لبيان نوع وعدد وتوكيد والظرف زمان كيوم
وليلة وغدوة وبكرة وصباح ومساء ووقت وحين ومكان كالجهات

منها [المفعول به] وهو [ما وقع عليه الفعل] اي تعلق به حقيقة نحو
ضربت زيدا او مجازا نحو اردت السفر [والاصل تأخيرها] عن الفاعل
لانه فضلة ويجوز تقديمه نحو ضرب عمرا زيد [ويجب] الاصل [لالتباس]
بان قدر اعرابهما. ولافرقة نحو ضرب موسى عيسى بخلاف ما اذا كان
قرينة نحو اكل الكمثرى يحيى اركان محصورا نحو ما ضرب زيد الاعمر
وانما ضرب زيد عمرا فان قصد حصر الفاعل وجب تأخيرها [و] منها
[المصدر] وهو [ما دل على الحدث] نحو ضربت ضربا [فان وافق لفظه
فعله] كهذا المثال [لفظي والا] بان وافق معناه دون لفظه [معدوي]
كقعد جلوبا [ويذكر] اي المصدر الذي هو من المنصوبات ويسمى
مفعولا مطلقا [لبيان نوع] كسرت سيرا لاسير [وعدد] كضربت
ضربتين [وتوكيد] نحو والصفات صفا وكلم الله موسى تكليما اما المصدر
لغير ما ذكر فليس من المنصوبات ولا يسمى مفعولا مطلقا نحو اعجبني
ضربك [و] منها [الظرف] وهو قسمان [زمان كيوم وليلة و
غدوة وبكرة وصباح ومساء ووقت وحين] وكلها تقبل النصب
نحو سرت يوما وليلة الى آخرها وقد يخرج عنه نحو يوم الخميس
مبارك [ومكان كالجهات الست] وهي فوق وتحت وخلف و
امام ويمين وشمال نحو جلست فوقك الى آخره [وعند ومع

الست وعشرون و مع و تلقاء و المفعول له مصدر معلل بفعل شاركه
في الفاعل والوقت والمفعول معه التالي و ارمع بعد فعل او مافيه
معداه و حروفه و الحال وصف فضلة مبين للمبهم من الهيئة و حقه

و تلقاء [كزيد عندك و جلست معك و تلقائك] و [منها] المفعول
له [و هو] مصدر معلل بفعل شاركه في الفاعل و الوقت [نحو ضربت
زيدا تاديبا فخرج غير المصدر و المصدر غير المعلل و المعلل الذي
لم يشاركه فعله في الفاعل و الوقت فيجر الجميع باللام و
نحوها نحو مري زيد للعشب ليل الموت و ابذوا للخراب جيتك
لا كرامك لي نضت لزوم ثيابها و قد يجر بها مع امتيافاء الشروط
نحو ضربته للتاديب [و] منها [المفعول معه] و هو [التالي و ارمع
بعد فعل او ما فيه معداه و حروفه] من الصفات نحو سرت و النيل و
انا سائر و النيل فخرج التالي الواو من غير تقدم ما ذكر نحو كل
وجل و ضيعته او يتقدم ما فيه معني الفعل دون حروفه كاسم الإشارة و
هاء التنبية نحو هذا لك و ابالك فليس بمفعول معه و فهم من قولي
بعد انه لا يتقدم عليه و انه هو العا مل لا الوارد هو كذلك فيهما [و]
منها [الحال] و هو [وصف] اي مشتق [فضلة] اي ليس احد جزئي
الكلام [مبين للمبهم من الهيئة] نحو جاءني زيد و اكبا فراكبا مشتق
بعد تمام الكلام بين هيئة مجي زيد و قد يكون غير وصف اذا ارل به نحو
كر زيدا اسدا اي كاسد و قد لا يجوز حذفه نحو و ما خلقتنا السموات
و الارض و ما بينهما لا عبين و هو داخل في الفضلة بالمعني الحاق
[و حقه ان يكون نكرة] و قد يكون معرفة بتاويل نحو جاءوا الجهم الغفير

ثان يكون فكرة من معرفة و مختلفا وعامله فعل او شبهه و التمييز
نكرة مفسر للمبهم من الذوات كالمقدار و العدد و النسب فيكون
منقولاً من فاعل او مفعول او غيره او غير منقول والمستثنى ان كان

أي جميعاً و ادخلوا الاول فالاول اى واحدا فواحدا و ان ياتي [من
معرفة] و قد ياتي من نكرة حيث يصح الابتداء بها نحو في اربعة ايام
سواء [و] ان يكون [منتقلا] اى وصفا لا يلزم و قد يلزم نحو هذا خا تمك
حديدا [و عامله فعل] كما تقدم [او شبهه] سواء كان فيه
حروف الفعل كالصفات نحو زيد مسافر راكبا اولا كالاشارة نحو هذا
بعلی شیخا و التمني و التذبية و نحو هما [و] منها [التمييز]
وهو [نكرة مفسر للمبهم من الذوات] و هذا مخرج الحال
و الذوات [كالمقدار] نحو شبر ارضا و قفيز برا و رطل زيتا [و العدد] نحو
احد عشر كوكبا [و النسب] عطف على الذوات [فيكون] حينئذ
[منقولا من فاعل] نحو طاب زيد نفسا اضله طابت نفس زيد [او]
من [مفعول] نحو غرمت الارض شجرا اضله شجر الارض [او غيره]
نحو انا اكثر منك مالا اضله مالي اكثر من مالك فحول عن المبتدأ
[او غير منقول] نحو لله دره فارسا و قد يكون معرفة لفظا فياول نحو
وطبت النفس يا قيس عن عمر اول طى زيادة اللام [و] منها
[المستثنى] و انما يكون من المنصوبات [ان كان] مستثنى [بالآمن
موجب] نحو فسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس [فان كان]
المستثنى منه [منقيا تاما] بان ذكر [جاز البدل] مع جواز النصب
نحو ما فعلوه الا قليل قري بالرفع و النصب و ملى الذبي فيما ذكر الذبي

بالإيمن موجب فان كان منقيا تاما جاز المدل او فارغا فعلى حسب
العوامل از بغير و سوي جر او بخلا و عدا و حاشا جاز نصبه و جره
و المنادي ان كان غير مفرد او نكرة غير مقصودة فان كان مفردا
او نكرة مقصودة ضم و اسم لا النافية للجنس ان كان غير مفرد

و الاستفهام و الكلام في الاستثناء المتصل اما المنقطع بان كان من
غير الجنس فيجب نصبه نحو ما جاء القوم الا الحمير [او فارغا] بان
حذف المستثنى منه [فعلى حسب العوامل] التي قبله يعرب نحو
ما جاء الا زيد و ما رايت الا زيدا و ما مررت الا بزيدا [او] كان [بغير
وسوى] بالكسر والضم مقصورا و يالفتح ممدودا [جر] باضافتهما نحو جاءنى
القوم غير زيد او سواء زيد و يعربان كمستثنى بالآني احواله السابقة.
[او] كان [بخلا و عدا و حاشا جاز نصبه] على انها افعال فاعلها مستتر
راجع الى البعض المفهوم من الكلام قبله [و جرة] على انها حروف جر
نحو قاموا خلا زيدا و زيد و عدا عمرا و عمرو و حاشا بكرا و بكر فان وصلت
ما بالاولين تعينت فعليتهما فوجب النصب ولا يوصل بحاشا [و] منها
[المنادى] بيا او الهمزة او اى او ايا او هيا و انما ينصب [ان كان غير
مفرد] بان كان مضافا نحو يا عبدالله او شبهها به بان كان مابعدة من
تمام معناه نحو يا طالعا جبلا [او نكرة غير مقصودة] كقول الاعشى يا رجلا
خذ بيدي [فان كان مفردا] علما [او نكرة مقصودة ضم] اى يبني على
الضم لتضمنه معنى كات الخطاب نحو يا زيد و يا رجل فان كان مبنيا
قبل النداء على غير قدر بغاوة عليه كيا محبوبه [و] منها [اسم لا النافية
للجنس] و انما ينصب [ان كان غير مفرد] اى مضافا او شبهه

والا ركب ان باشرت والا رفع فان كررت جرد مع الثاني ونصبه
وتركبه ان ركب الاول وان رفع لم ينصب الثاني ومفعولا ظن و
حسب وخال وزعم وعلم وراى ووجد وجعل وافعال التصيير و

كالبنادى نحو لا صاحب يرممقوت ولا طالما جبلا حاضرا [والا] بان كان
مفعولا [ركب] معها وينى على الفتح لتضمنه معنى من الجنسية مع
نصب محله نحو لا رجل فى الدار [ان باشرت] مدخولها شرط لعملها
النصب لفظا او محلا [والا] بان فصل بينها وبينه [رفع] نحو لا فيها
غول [فان كررت] نحو لا حول ولا قوة الا بالله [جاز رفع الثاني
و نصبه] بتفويين [وتركيبه] ببناء الثانية [ان ركب الاول] فالرفع على
اهما لها او عطفها على جملة لا الاولى وما بعدها والنصب عطفها له على
محل اسم الاولى و التركيب استقلالاً و من الاول لام لى ان كان
ذلك ولا اب و من الثانى لانصب اليوم ولاخلة و من الثالث
لا يبع فيه ولاخلة [و ان رفع] الازل [لم ينصب الثانى] لعدم نصب
محل الاول المعطوف عليه بل يرفع ايضا اهمالا للمانية كالاولى نحو لا
بيع فيه ولاخلة او يركب استقلالاً نحو لا لغوفيهما ولا قائم [و] منها
[مفعولا ظن و حسب و خال] بمعناهما [وزعم و علم] لا بمعنى عرف
[وراى] لا بمعنى ابصر [ووجد] بمعنى علم [وجعل] بمعنى اعتقد نحو
ظننت زيدا قائما الى آخره [وافعال التصيير] وهى اتخذ و صير و
ود و خلق و ترك و جعل لا بمعنى اعتقد او خلق نحو واتخذ الله
ابراهيم خليلاً فجعلناه هباء منثورا و اصل المفعولين المبتدأ والخبر
[و] منها [تخبركان و اخواتها و اسم ان و اخواتها] و تقدم مثا لها واللة

جموكان وابخواتها واسم ان و اخواتها المجرورات مجرور بالاضافة
بتقدير من اذ اللام اوفى وبالحرف وهو من والى وعن وعلى
وفى ورب والباء والكاف واللام ومنه ومنذ والواو والتاء

اعلم بالصواب [المجرورات] ثلثة [مجرور بالاضافة] اى بسببها [بتقدير
من] فيما هو بعض المضاف اليه نحو خاتم حديد [اواللام] فيما هو
ملكه او مختص به نحو غلام زيد وباب الدار [اوفى] فى ظرفه نحو
مكر الليل قم الجار للمضاف اليه قال ميبويه المضاف و ابن مالك
الحرف المقدر فعلى الثانى ابناء فى بتقدير المتعدية تتعلق بمجرور
على الاول للمصاحبة والملازمة و تقدم اول هذا الفن ان الجر بالاضافة
ضعيف ولذا انفيته بما تقدم من التاويل [و] مجرور [بالحرف وهو] اى
الحرف الجار بمعنى الحروف [من] لابتداء الغاية نحو من المسجد
الحرام [و الى] لانتهاى الغاية نحو الى المسجد الاقصى [وعن] للمجازاة
نحو رميت السهم عن القوس [وعلى] للاستعلاء نحو جلست على السرير
[وفى] للمظففة نحو الماء فى الكوز [و رب] للتقليل نحو رب رجل لقيته
[والباء] لا لصاق نحو بزيد داء [و الكف] للتشبيه نحو زيد كالامد [و
اللام] للملك والاختصاص نحو المال لزيد والجل للفرس [ومنذ]
منذ [ولايجران الا اسم الزمان غير المستقبل وهما فى الماضى
بمعنى من نحو ما رايتك منذ او منذ شهر وفى الحاضر بمعنى فى
نحو ما رايتك منذ او منذ يومنا [و الواو والتاء] ولايجران الا فى القسم
نحو والله وقالله ويختص الواو بالظاهر والياء بالباطن فهذه اصول معاني
الحروف المذكورة وقد تاتى لغير ذلك مجازا وجرالاجم بعد الواو فى غير

يتقدير من ازال اللام او في وبالكرف وهو من والى وعن وعلى
موافق له في اعراب و تذكر و فرعه وفي تذكر و افراد و فرعهما
ان كان حقيقة العطف بيان كالتعنت ونسق بوار و فاء و ثم وار

القسم بحرف و ليل كموج البحر ارخي سدوله * انما هو برب مضحرة لابهافلا يرد
على الحصر [و] مجزور [بالمجاورة] اي بهجاء المجزور وذلك معمود
[في نعت] حكى هذا جمر ضب خرب و الاصل بالرفع صفة لبحر
و تأكيد [كقوله] يا صاح بلغ ذوي الزوجات كلمهم و الاصل بالانصب تأكيد
ذوي و لا يجزي ذلك في غيرهما من التواضع [التواضع] في الاعراب
لربعة الاول [النعت] وهو [تاخ] جنس [مكمل ما سبق] بايضاحه ا
تخصيصه نحو جاء زيد الكاتب فتحرير رتبة موصفة فصل يخرج سائر
الذوايع [موافق له في اعراب] من فع او نصب او جر [و تذكر
فرعه] اي تعرف حقيقة كان او سببيا كالمثاليين السابقين و قولك
جاء زيد العالم ابوه و امرأة عالم ابوها [و في تذكر و افراد و فرعهما]
اي تانيث و تثنية و جمع [ان كان حقيقة] بان كان معناه لما قبله نحو
جاءت هذه العالمة و الرجلان العالمان و الرجال العالمون بخلاف ما اذا
كان سببيا اي معناه لما بعده فيلزم الافراد و تذكيرة و تانيثه بحسب
تاليه نحو جاء الزيدان العالم ابوهما و الرجال العالم اباءهم و هتد
العالم ابوها و العالمة امها الثاني [العطف] وهو [بيان كالتعنت]
في معناه و هو تكميل ما سبق و موافقته في الاعراب و ما ذكر بعده
لا يكون معناه الا لما قبله و يفارق النعت في انه لا يكون مشتقا بخلافه
نحو اقسم بالله ابو حفص عمر [و نسق بوار] اطلق الجمع نحو جاء

وام وبل ولا ولكن وحتى التوكيد لفظي بتكراره ومعنوي
بالنفس والعين وكل واجمع وتابعه

زيد و عمرو فيصدق بمعنى قبله وبعده [وفاء] للترتيب و
التعقيب نحو جاء زيد وعمرو وتزوج فلان فولد له إذا لم يكن بينهما إلا
مدة الحمل [و ثم] له بتراخ نحو اماته فاقبرة ثم إذا شاء انشرة [و او]
للمشك نحو جاء زيد او عمرو [و ام] للتفصيل بعد الهمزة نحو اجاء زيد
ام عمرو و ازيد افضل ام عمرو [و بل] للاضراب نحو اضرب زيدا بل عمرا
[و لا] للذمى نحو جاء زيد لا عمرو [و لكن] للاستدراك نحو جاء زيد
لكن عمرو لم يجئ [و حتى] للغاية في الرفع او الجذمية نحو
مات الناس حتى الصالحون واهانني الناس حتى الحجاجون الثالث
[التوكيد] وهو قسمان [لفظي بتكراره] اي تكرار اللفظ امما كان نحو كلا
اذا دكت الارض دكا دكا و جاء زيد زيد او فعلا نحو قام قام او حرفا نحو
نعم نعم او جملة نحو لك الله على ذاك لك الله لك الله [ومعنوي]
و يكون [بالنفس والعين] مع ضمير الموكد نحو جاء زيد نفسه او
عيذه و هذ نفسيها او عيذها و الزيدان او الهذدان انفسهما او اعيذهما
و الزيدون انفسهم او اعيذهم و الهذات انفسهن او اعيذهن [و كل واجمع]
ولا يوكد بهما الا في اجزاء حسا او حكما نحو جاء القوم كلهم اجمعون و
الهذون كلهن جمع و بعث العبد نله اجمع و الجارية كلها جمعا ولا
يستعملان في المستثنى [و تابعه] اي اجمع وهي اكنع و ابصع و ابتع ولا
يوكد بها دون اجمع ولا تتقدم عليه كما فهم من قولي و تابعه بخلاف
اجمع مع كل على المختار قال الله تعالى انا المنجوه اجمعين وفي

والجمل من شئ و بعض من كل واشتمال و غلط *

والصحيحين فوصلوا جلاوسا اجمعون فله عليه اجمع الرابع [الجدل] وهو اقسام
 [شئ من شئ] نحو جاء زيد اخوك وهو احسن من التعبير بكل من
 كل لاستعماله في اسماء الله تعالى ولا يطلق عليه كل بخلاف شئ [و
 بعض من كل] نحو اكلت الرغيف ثلثه [واشتمال] نحو اعجبني زيد
 عامه [و غلط] بان حبق لسانك الى غير المقصود فاستدر كته نحو جاء
 زيد الفرس والاحسن ان تقول بل الفرس *

هـم يجهت فيه عن ابنية الكلم واحوالها صـه واحلا لا الاسم
ثلاثي وله فعل مثلث الغاء مربع العين ورباعي وخماسي ومزينة
سداسي وسباعي والفعل ثلاثي وله فعل مثلث العين ورباعي و
له فعلن ومزينة خماسي وسداسي تفعلل و افعلل و افعلل و

علم التصريف

[علم] جفص [يبحث فيه عن ابدية الكلام] اي ذراتها كوزان المم والفعل
بأنواعهما والمصدر والصفات وما يتعلق بهما [و احوالها صحة واعلال]
كالزيادة والحذف والابدال والادغام وبذلك يخرج سائر العلوم [العلم ثلاثي]
وله فعل مثلث الغاء اي مفتوحها ومكسورها ومضمومها [مربع العين]
والحركات الفاتح والمكون فيبلغ اثنى عشر بناء بضرب ثلاثة في اربعة امثلتها
خَرَسَ كَبِدَ عَضَدَ فَلَسَ عَقَبَ اِبِلَ حَبَلَكَ جَذَعُ صَرَدَ دُئِلَ عُنُقُ بُرْدَاكُنْ يَلَبُ
حَبَكْ مَهْمَلْ وَ بَابُ دُئِلَ قَلِيلُ [و رباعي] كجعفر [خماسي] كجعفرجل
هذه اوزانه الامول [و مزيدة سداسي] كطلاق [و رباعي] كاستخراج
و لا يزيد عليها الا بناء التانيث او تكورها ولا ينقص عن ثلاثة الا بالحذف
كيد و دم [والفعل ثلاثي وله فعل مثلث العين] مفتوح الغاء كضربوا
علم و شرف اما بضم الغاء فهو فرع مفتوحها [و رباعي وله فعلل] كدخرج
[و مزيدة خماسي وسداسي] و لا يزيد عليه ولها اوزان [تفعّل] كندخرج
[و افعّلل] كاتعصم [و افعّل] كاتشعر [و افعّل] كاكرم [و فعّل] كقفر

افعل و فعل و فاعل و تفاعل و تفعل و انفع و استعمل
 و افعل و افعال فان شملت اصوله للموزونة بفعل من حرف علة وهي
 راي فصحيح و الا فمعتل فبالفاء مثال و العين اجوف و ذو
 الثلاثة و اللام منقوص و ذو الاربعة و بحرفين لغير مقرون ان تواليها
 و ما نصب المفعول به متعل و غيره لارم المضارع بزيادة حرف

[و فاعل] كقاتل [و تفاعل] كتحاصم [و تفعل] كتكسر [و انفع]
 كاجتمع [و انفع] كانقطع [و احتفع] كاستخرج [و افع] بتشديد
 اللام كاحمر [و افعال] كاحمار [فان شملت اصوله] اي حروفه
 الاصاية و هي [الموزونة] اي القابلة عند الوزن [بفعل] بخلاف غيرها
 فان الزايد يوزن بلفظه كضرب وزنه فعل فكلله اصول و ضارب وزنه فاعل
 فالفه زائدة [من حرف علة وهي] اي حرف العلة بمعنى حروفها
 ثلثة الواو و الالف و الياء يجمعها قولك [و اي فصحيح و الا] اي و
 ان لم تسلم اصوله منها بان كان فيها احدها [ذ] هو [معتل فبالفاء] اي
 فالمعتل بالفاء [مقال] اي يسمى بذلك لماثلته الصحيح في عدم
 التغير كعود [ذ] معتل [العين] كقال [اجوف] لان حرف العلة جوفه
 [و ذو الثلاثة] لانه يصير عند اضافة الی تاء الفاعل على ثلثة احرف كقلبت
 [و] معتل [اللام] كرضي [منقوص] لاقصان آخرة من بعض الحركات
 [و ذو الاربعة] لصيرورته عند اضافة الی التاء على اربعة احرف
 كرضيت [و] للمعتل [بحرفين لغير] ثم هو [مقرون ان تواليها] كتوى
 و الا مفروق كوهي [و ما نصب المفعول به] من الافعال فهو [متعل]
 لتعديه اليه [و غيره] بان لم ينصبه و ان نصب ساكن المفعول

المضارعة وهي تأتي على الماضي فإتكان مجرداً على فعل ثلاث عينه
و شرط الغتج لها كونها او اللام حرف حلق او فعل فتحت او فعل
ضمه و غيرة بكسر ما قبل آخرة ما لم يكن اول ماضيه تاء زائدة
فيفتح و يضم حرف المضارعة من رباعي ولو بزيادة ويفتح من غيرة
الامر من ذي همزة يفتح به ومن غيرة بتالي حرف المضارعة

[لازم] كقام وجلس [المضارع] بزيادة حرف المضارعة وهي [
مجموع] تأتي [اي انون و الهمزة و التاء و الياء] على [صيغة] الماضي :
فإتكان [الماضي] مجرداً على فعل [بالفتح] ثلاث عينه [اي المضارع
كضرب يضرب و نصر ينصر و سال يسأل] لكن [شرط الغتج لها
كونها] اي العين [او اللام حرف حلق] وهو الهمزة والياء والعين والحاء
والغين والخاء كراي يري و منع يمنع و منح يمنح و كلاً يكلاً بخلاف :
ما اذا كانا غيرة و شذ نحو ابى يابى [او] كان الماضي على [فعل] :
بالكسر [فتحت] عين المضارع كعلم يعلم [او] على [فعل ضمت]
عينه كحسن يحسن [و غيرة] اي غير المجرد وهو المزيد [بكسر
ما قبل آخرة] اي [ما لم يكن اول ماضيه تاء زائدة فيفتح]
كيتعلم و يتكسر و يتدحرج [و يضم حرف المضارعة من رباعي]
اي مما ماضيه اربعة احرف [ولو بزيادة] كدحرج يدحرج و
اجاب يجيب و اكرم يكرم و فرح يفرح و قاتل يقاتل [و يفتح
من غيرة] وهو الثلاثي والخماسي والسادسي كيقع عيس و يوقع شهر
و يجتمع و ينقطع و يستخرج و يحمر و الاصل يحمرز [الامر] هو ماضي
من المضارع فان كان [من ذي همزة] اي مما اول ماضيه همزة قطع

انكان متحركا فانكان ساكنا فبالوصل مضموما ان تلاء ضم
والا مكسورا وحركة ما قبل آخره كالضارع المصدر لفعل وفعل
متعديين فعل ولزما فعول و فعل ولفعل فعولة وفعالة ولا فعل
افعال وفعل تفعيل وتفعلة و فاعل فعالة و فاعل فعالة و
ما اوله همزة فالصالح وزنه بكسر ثالثة و يلف قبل آخره

او وصل فائه [يفتتح به] نحو اكرم واستخرج [و] ان كان [من غيره افتتح
[بتالي حرف المضارعة] بعد حذفه [انكان] التالى [متحركا] نحو
دخرج [فانكان ساكنا فبالوصل] اي بهمزة الوصل يفتتح [مضموما ان
تلاء ضم] نحو اخرج [والا] بان تلاء فتح او كسر افتتح به [مكسورا]
نحو اعلم واضرب [وحركة ما قبل آخره] اي الامر [كالضارع]
فتحا و ضما وكسرا وقد تقدم ذلك [المصدر لفعل] بالفتح [وفعل]
بالكسر حال كونهما [متعديين فعل] بالفتح والساكنون كضرب ضربا و
فهم فهما [و] لفعل بالفتح حال كونه [لازما فعول] بالضم كخرج خروجا
[و] فعل بالكسر لازما له [فعل] بالفتح كفرج فرجا [ولفعل] بالضم
[فعولة] بضم الفاء والعين كصعب صعوبة [و فعالة] بفتحهما كجزل
جزالة [ولا فعل افعال] ككرم اكراما [و فعل] له [تفعيل] انكان صحيحا
كفرج تفرجحا [وتفعلة] انكان معطلا كزكي تزكية [و فعل] له [فعلة]
كدخرج دخرجة [و فاعل] له [فعال ومفاعلة] كقاتل قتالا ومقاتلة
[وما اوله همزة] للوصل من الماضى [فالمصدر] له [وزنه بكسر
ثالثة و] [زيادة] الف قبل آخره [كاعتنسن اعتناسا و اقشعروا اقشعروا
و اجتمع اجتماعا و انقطع انقطاعا و استخرج استخراجا و اجبر اجبرا]

وما اوله تاء ورنه يضم رابعه المرة من غير ثلاثي بتاء ومنه ان عري
بفعلة والهيئة بفعلة الآلة مفعل ومفعال ومفعلة المكان من
ثلاثي على مفعل وبالكسر ان كان مثالا ومن غيره بلفظ المفعول
الصفات للفاعل والمفعول من غير الثلاثي بزنة المضارع وابدال
اوله ميما مضمومة وبكسر متلو الآخر في الفاعل و بفتح في المفعول

[وما اوله تاء] فمصدره [ورنه يضم رابعه] كتحرج قد حرجا وتقاتل
تقاتلا وتكسر تكسرا [المرة] بناؤها [من غير ثلاثي بتاء] تزداد على
المصدر كما نطلق انطلاقة واستخرج استخراجا [ومنه] اي من الثلاثي
[ان عري] من التاء [بفعلة] بالفتح نحو ضرب ضربة فان لم يعر
منها ثلاثيا او غيره فبالوصف كرحم رحمة واحدة واستعان استعانة
واحدة [والهيئة] من الثلاثي بناؤها [بفعلة] بالكسر كجلست
جالسة الخطيب والتمني من غير الثلاثي [الآلة] بناؤها [مفعل و
مفعال و مفعلة] بكسر اولها وفتح ثالثها في الاشهر كمعول ومسواك ومطرقة
وفي غير الاشهر منخل ومسقط ومدهن [المكان] بناؤه [من ثلاثي
على مفعل] بفتح اوله والعين ان لم يكن مثالا كمذهب [وبالكسر] للمعين
[ان كان مثالا] كموعد [ومن غيره] اي غير الثلاثي [بلفظ المفعول] وسياتي
كمستخرج لما كان الاستخراج [الصفات] اي بناؤها [للفاعل والمفعول من
غير الثلاثي] يكونان [بزنة المضارع و] زيادة [ابدال اوله ميما مضمومة]
فيهما [و بكسر متلو الآخر] اي ما قبله [في] اسم [الفاعل و بفتح
في] اسم [المفعول] كمدحرج ومدحرج ومدحرج ومستخرج ومستخرج و
مستخرج [و] بناؤها [منه] اي من الثلاثي [زنة فاعل] في الفاعل

ومنه زنة فاعل ومفعول لكن لفعل فعل و افعل و فعلان و لفعل
فعل و فاعيل حروف الزيادة سالتمونيتها فالالف والوار والياء مع
أكثر من اصلين و الهمزة مصدرة او موخره والميم مصدرة والدون
بعد الف زائدة و في نحو غضفر وفيما مر والتاء في نحو مسلمة

[و] زنة [مفعول] في المفعول كضارب و مضروب و كاتب و مكتوب
[لكن لفعل] بالكسر [فعل] كذلك و صفا كفرح فهو فرح [و افعل] كسود
فهو اسود [و فعلان] كشبع فهو شعبان [و لفعل] بالضم [فعل] بالسكون
كضخم فهو ضخم [و فاعيل] كجمل فهو جميل و هذه الاوزان صفات
مشبهة [حروف الزيادة] عشرة يجمعها قولك [سالتمونيتها فالالف
والوار والياء] تكون زائدة [مع اكثر من اصلين] كضارب و عجوز وقضيب
لا مع اصلين فخط كقال و سوط وبيت [و الهمزة] تكون زائدة [مصدرة] قبل
ثلاثة اصول [ادموخره] بعدها كاصبع و حمراء بخلافها و سطا او اولا او آخر
بدون ثلثة اصول او اولا باكثر [و الميم] تكون زائدة [مصدرة] قبل ثلثة
اصول كمخدع لا في الوسط ولا في الآخر [والنون] تكون زائدة [بعد الف
زائدة] كذمان لا اصلية كرهان [و في] الوسط ساكنة [نحو غضفر] اسما
للاسد لا في الحشو غير الوسط كمندرو لا في الوسط متحركة كغرنيق [و]
تكون زائدة [فيما مر] من ابنية الفعل وهو افعلل وانفعل و بابهما من
المضارع و الامر و المصدر و الصفات و مضارع المتكلم و من معه مطلقا
[والتاء] تكون زائدة [في] وصف الموثث [نحو مسلمة و مامر] من
تفعّل و تفاعل و تفعلل و افتعل و بابها و مضارع المخاطب [و السين]
تكون زائدة [معها] الى التاء [في استفعال] و بابها [و الهاء] تكون

و مامر والسين معها في استفعال و الهاء في الوقف و اللام في
 الاشارة الحذف يطرد في فاء مضارع و امر و مصدر من الماثال
 و همزة افعل في مضارعه و وصفيه و احد مثلي ظل و مس و احس
 مبنيا على السكون مكسورا اول الاولين و مفتوحا و احد تائين
 اول مضارع الابدال احرفه طويت دائما فتبدل الهمزة من ياء

زائدة [في الوقف] كلمه و لم تتره ورة [و اللام] تكون زائدة
 [في] اسم [الاشارة] للبعيد كذاك و تلك و هنالك [الحذف] يطرد
 في فاء مضارع و امر و مصدر من الماثال كيعد عدة لوقوعها في المضارع وهي
 واد ساكنة بين ياء و كسرة و حمل عليه الامر و عوض منها الهاء في المصدر
 [و] في [همزة افعل في مضارعه و وصفيه] اي اسم الفاعل و المفعول
 منه ككرم و تكرم و يكرم و مكرم و مكرم الاصل الكرم استقلوا فيه
 اجتماع الهمزتين فحذفت احديهما و حمل عليه الباقي طردا للباب [و]
 في [احد مثلي ظل و مس و احس] اي اللام و السين فيهما
 الاولى او الثانية حال كون كل منها [مبنيا على السكون] بان اسند الي
 ضمير الرفع المنحرك [مكسورا اول الاولين] اي ظاء ظل و ميم مس
 [و مفتوحا] نحو ظلمت و ظلمت و مسمت و مسمت و اصل
 ظلمت و مسمت و احسست [و] في [احد تائين اول مضارع] نحو
 تنزل الملائكة و نارا تلظى الاصل تنزل و تلظى و علة الحذف في هذه
 المواضع التخفيف و هل المحذوف فيها الاول او الثاني قولان [الابدال
 احرفه] ثمانية يجمعها قولك [طويت دائما فتبدل الهمزة من ياء] اذا
 تطرفت بعد الف زائدة او وقعت عينا في اسم فاعل الاجوف [نحو راء]

نحو رداء و بائع و واو نحو كساء و قائم و اوصل و من مد جمع
مفاعل و ثاني حرفي لين اكتنفاه و الياء من واو نحو صيام و
ثياب و رضي و الياء نحو مصابيح و مصبيح و الواو من الياء كبويع
و ياء كموقن و نهو و الالف من ياء و واو كباع و قال و الميم من

و الاصل ردائي [و بائع] بالهمزة و الاصل بالياء [و] من [واو] كذلك
[نحو كساء] الاصل كسار [و قائم] بالهمزة و الاصل بالواو و خرج
بالقطر في الاولين نحو يبائن و يعارن و بتقديم الالف نحو ظني
و دلو و بزيادتها نحو راي و واو [و] تبدل الهمزة ايضا من اولي و ادين
ليست ثانيهما منقابة عن الف فاعل نحو [اوصل] اصله وواصل
بخلاف وضي [و] تبدل ايضا [من مد جمع مفاعل] كالقلائد و
الصحائف و العجائن [و] من [ثاني حرفي لين اكتنفاه] اي مد مفاعل
بان وقع احدهما قبله و الآخر بعده كرائل و عيائل و سيأتي [و الياء]
تبدل [من واو] في مصدر الاجوف الموزون بفعال [نحو صيام] و الاصل
صوام [و] في جمع اسم معتل العين معلا او ساكنا نحو [ثياب] و ديار
جمع ثوب و دار [و] في اخر بعد كسر نحو [رضي] اصله رضو لانه من الرضوان
[و] تبدل الياء من [الف] اذا تلت كسرة [نحو مصابيح و مصبيح]
جمع مصباح و مصغرة [و الواو] تبدل [من الف] اذا وقعت بعد
ضمة [كبويع] من بايع [و] من [ياء] بعدها ساكنة في مفرد او
متطرفة لام فعل [كموقن و نهو] و الاصل ميقرن و نهى من اليقين و
النهى و هو كمال العقل [و الالف] تبدل [من ياء و واو] اذا تحركتا و
انفتحتا ما قبلهما [كباع و قال] اصلهما بدع و قول بخلاف البدع و القول

نون ساكنة قبل باء والتاء من فاء افتعال اينما كما تسر والطاء
من تائه تلو مطبق والدال منها تلو دال او ذال از زاي الادغام
ادخال حرف ساكن في مثله متحرك ويجب ما لم يتصل به
ضمير رفع متحرك فيمتنع او يحزم فيجوز فان لم يفتك حرك الثاني
بالفتح او الكسر فان كان مضموم العين فبالضم ايض وكذا الامر

ونحو عوض [و الميم] تبدل [من نون ساكنة قبل باء] سواء كان في كلمة او
في كلمتين نحو انبذ من بت [والتاء] تبدل [من فاء افتعال] اذا كان [ايذا
كاسر] والاصل ايتسر بخلافه همزا كاي تنزروشن [والتاء] تبدل [من تائه]
اي الافتعال اذا كانت [تلو] حرف [مطبق] هو الصاد والضاد والطاء والظاء
نحو مصطفى ومضطر ومطعم ومضطلم والاصل مصتفي ومضتر ومطعن
ومظلم [والدال] تبدل [منها] اي تاء الافتعال اذا كانت [تلو دال او ذال
او زاي] نحو ادان وازداد وادكر والاصل اذتان وازتان واذتكر [الادغام ادخال
حرف ساكن في مثله متحرك] هو بالجر صفة مثل وان كان مضافا لان اضافة
لا تفيد تعريفا [ويجب] اي الادغام عند اجتماع المثلين كورد وشد يشد
[ما لم يتصل به ضمير رفع متحرك فيمتنع] ويجب العك بسكون ما قبله و
ازل المدغم كرددت ورددنا ورددن بخلاف ضمير الرفع الساكن فيجب معه
الادغام كردد ورددنا [او يحزم] المدغم [فيجوز] الادغام كالفك نحولم يرد ولم
يردد [فان لم يفتك] بان ادغم [حرك الثاني بالفتح] للخفة [او الكسر]
لالتقاء الساكنين [فان كان مضموم العين فبالضم ايض] اتباعا لها [وكذا
الامر] اي يجوز فيه الادغام العك واذ ادغم حرك بالفتح او الكسر او بالضم
ايضا اذا كان مضموم الاول وروى بالثلثة قوله فغض الطرف انك من نمير *

علم الخط

علم يبحث فيه من كيفية كتابة الالفاظ الاصل رسم اللفظ بحروف هجائه مع تقدير الابتداء والوقف فرة ورحمة بالهاء و بذت وقامت بالتاء واسم بالهمزة والمدغم من كلمة بلفظه و

علم الخط

[علم يبحث فيه عن كيفية كتابة الالفاظ] من مراعاة حروفها لفظا او اصلا والزبادة والفقص والوصل والعصل والبدل والقف فيه جماعة منهم ابو القاسم الزجاجي واستوفيته في خاتمة جمع الجوامع بما لا مزيد عليه [الاصل رسم اللفظ] اي كتابته [بحروف هجائه] للمفوض بها [مع تقدير الابتداء] به [والوقف] عليه وبخلاف بذلك الحال مرة [وجئت محمى به [ورحمة] يكتب [بالهاء] وان كان لفظ الاولين خاليا منها والثالث بالتاء لان الوقف عليها بهاء بخلاف نحو حتام والام [وبذت وقامت] يكتبان [بالتاء] والقاضي بالياء وقاض بدوتها مراعاة للوقف ايضا [واسم] ونحوه مما فيه همزة الوصل [بالهمزة] وان سقط في الدرج اعتبارا بالابتداء [و] يكتب [المدغم من كلمة] كره [بلفظه] اي بحرف واحد [و] من [كلمتين] نحو ان الله هو الرزاق [باصله] اعتبارا بالوقف واذن ان وقف عليها بالذون وهو المختار كتبت بها والافدال وهو راى الجمهور وخرج عن ذلك الاصل اشياء تانى [والهمزة] وصلا كانت او قطعاً في كتابتها تفصيل لان لها احوالا

كلمتين بإصله و الهمزة أولا بالالف و وسطا ساكنة بحرف
 حركة متلوها و عكسه بحرفها و تلو حركة على نحو
 تسهيلها و طرفا نلو ساكن تحذف و حركة بحرفها و حذف من
 البسمة و ابن بين علمين و يوصل حرف يقبله و ما ملغاة

فان كانت [أولا] اي اول الكلمة كذبت [بالالف] مطلقا مفتوحة
 كانت كابوب و ال ارمكسورة كاذا راعلم ارمضمومة كام و اخرج [و] انكانت
 [وسطا] فان كانت [ساكنة] و لا يكون ما قبلها الا متحركا كذبت
 [بحرف حركة متلوها] فان كانت فتحة فبالالف او كسرة فبالياء او
 ضمة فبالواو نحو ياكل و يئس و يومن [و عكسه] بان كانت متحركة
 تلو ساكن تكتب [بحرفها] اي حرف حركتها نحو يسال موثلا يلوم
 [و] ان كانت متحركة [تلو حركة] كذبت [على نحو تسهيلها]
 فان سهلت بالالف فبها نحو سال او بالياء فبها نحو ايذا او بالواو فبها
 نحو ارنبتكم [و] ان كانت [طرفا] ساكنة كانت او متحركة فالتى [تلو
 ساكن تحذف] نحو خبء و ملء و جزء [و] التى تلو [حركة] تكتب
 [بحرفها] اي الحركة نحو قرا يقرى بطوء [و حذف] اي الهمزة [من
 البسمة] تخفيفا لكثرة الاستعمال بخلاف غيرها نحو باسم ربك [و] من
 [ابن] اذا وقع [بين علمين] نحو جاء زيد بن عمرو بخلاف ما لم يقع
 بينهما نحو زيد ابن اخينا و المسلم ابن زيد و المسلم ابن اخينا [و يوصل
 حرف يقبله] اي يقبل الوصل كالياء و اللام و الكاف و تاء الضمير بخلاف
 ما لا يقبله و هو ستة احرف فيما قال شارح الهادى (الف و الدال و
 الذال و الراء و الزاي و الوار [و] يوصل [ما] حال كونها [ملغاة] نحو فبما

وكافة وموصولة بفي ومن واستفهامية بهما وعن ومن اختها بفي و
موصولة بمن وعن وزيد الف بعد واو نعل جمع وبمائة وواو في
اولو واولات واولئك وفي عمرو لا منصوبا وحذفت الف الله و
الله والرحمن وكل علم فوق ثلاثي ما لم يلبس او يحذف منه شيء

رحمة من الله مما خطيئاتهم عما قليل [وكافة] كنما وزيدا وكلما ان لم
يعمل فيها ما قبلها بل ما بعدها بان كانت ظرفا منصوبا نحو كلما جئت
اكرمتك كلما دخل عليها ذكرها المحراب وجد عندها رزقا بخلاف ما اذا
عمل فيها ما قبلها نحو من كل ما سالتهم [و] توصل ما حال كونها
[موصولة بفي ومن] نحو فيما هم فيه يختلفون خير مما آتاكم لا بغيرهما نحو
ان ما توعدون لا ترغبت عن ما عندك [و] توصل حال كونها [استفهامية
بهما] اي بفي ومن [وعن] نحو فيما جئت مما قدومك عما تسأل [و
من اختها] اي استفهامية [بفي] ومقطن نحو فيمن رغبت [و موصولة بمن و
عن] نحو استفتدت ممن قرأت عليه ورويت عن رويت عنه [وزيد الف
بعد واو فعل جمع] نحو ضربوا واضربوا ولم يضربوا لاجمع اسم كاولوا الفضل و
ضاربو زيد و فعل مفرد كيدعو [وبمائة] و مائتين [و] زيد [واو في اولو
واولات و اولئك وفي عمرو لا منصوبا] بل مرفوعا او مجرورا فرقا بينه
و بين عمرو واستغني عنها في النصب لكتابتها بالالف دونها [وحذفت]
تخفيفا [الف الله واله] مفردا او مضاعفا [والرحمن] معروفا باللام لا
مضاعفا [وكل علم فوق ثلاثي] عربيا او عجميا كصالح وملك و ابراهيم
واسحق [ما لم يلبس او يحذف منه شيء] فان التبتس كعاصر يلبس
بعمر او حذفت منه شيء كاسرايل وداود حذفت ياء الاول و واو الثاني

وذلك وثلاث ولكن ويا اسرائيل و احدى واوين ضم اولهما ولام
موصول غير مؤنثي الالف ياء رابعة فصاعدا في اسم او فعل لانلو
ياء او ثالثة عنها او مجهولة اميلت والا الفاء و كل الحروف بها الا
بلى والى وحتى و طى ولا يقاس خط المصحف ولا العروض و

لم تحذف الالف للالتباس في الاول و الاجحاف في الثاني [وذلك
وثلاث] و ثلثين و ثلثمائة [ولكن] مخففا و مشددا [ويا اسرائيل]
لاجتماع اليائين [و احدى واوين ضم اولهما] كداوئ [و لام موصول
غير مؤنثي] وهو اللذان و اللتان لئلا يلتبس ضيغة المذكر بالياء
بصيغة جمعة و حمل عليه ذوالالف و الموفيت [الالف] تكتب
[ياء] حال كونها [رابعة فصاعدا في اسم او فعل] سواء كانت عن ياء او
وار كمصطفى و مصطفى و زكى و مزكى [لا تلو ياء] كدنيا حذرا من
اجتماعهما [او ثالثة] مقلوبة [عذبا] كفتى و سعى [او مجهولة اميلت]
كمتي [و الا الفاء] اي وان كانت ثالثة عن واو او مجهولة لم تمل
كثبتت بها كعصا و خلا و لدا [و كل الحروف] تكتب [بها] اي
بالالف [الا بلى و الى و حتى و طى] غير موصولة بما الاستفهامية
[ولا يقاس خط المصحف] لانه يتبع فيه ما وجد في المصحف الامام
و قد كتبت فيه ثعمت و سذت في مواضع بالتاء و بعد واو الفعل
المفرد و جمع الاسم الف و فيه كُتِب مولفة و قد عقدت له في التخبير
بابا حررته و هذبته بما لم اجد في غيره ثم جردته في كرامة سميته مكتب الاقران
في كذب القرآن [ولا] يقاس خط [العروض] لان التثنية يكتب فيه
نونا و رويه اذا كان اليا ممدودة بالفين نحو لما رأيت في ظهري انحناء

تنقط هاء رحمة والشين بثلاث والفاء والقاف والنون والياء موصولات
فقط وكل مهمل لا الحاء اسفل او يكتب تحته مثله ويشكل ما قد
يخفي ولو لم يبتدي ويكره الخط الدقيق الا لضيق رق او رحلة

وهاتان الجملةتان اشتهر استثناءهما من قول ابن درستويه خطان
لا يقاسان خط المصحف و المعروض [و تنقط هاء رحمة] خلافا لاهل
الادب ومنهم الحريري حيث اتوا بها فيما التزموا عروة عن حرف منقوط
[و] تنقط [الشين بثلاث] خلافا لمن نقطها بواحدة و قال المقصود
حاصل بها من الفرق بينها وبين السين [و] تنقط [الفاء والقاف والنون
والياء موصولات فقط] اي لا موصولات لانه لرفع اللبس وانما يحصل
عند الوصل لا الفصل لعدم حرف يشاكلها اما سائر الحروف المعجمة فتنقط
موصولة ومفصولة [و] تنقط [كل مهمل لا الحاء اسفل] مبالغة في الايضاح
ودفع توهم السهو عن النقط اما الحاء فلو نقطت اسفل التبدت بالجيم
[او يكتب تحته] حرف صغير [مثله] حتى الحاء وهو احسن و اوضح
[ويشكل ما قد يخفي ولو لم يبتدي] ايضا حاله لا ما لا يخفى كالفتح
قبل الالف وقيل لا يشكل الا المشكل [و يكره الخط الدقيق] نهى
عن ذلك جماعة من السلف لانه يخون صاحبه احوج ما يكون اليه
اي عند الكبر المحجوج الى المراجعة فهو مظنة ضعف البصر [الا لضيق
رق او رحلة] بان يكون رحا لا يحمل كتبه معه فليكتبها بدقة ليخف
حملها وهذه المسألة ذكرها اهل الحديث فنقلتها الى ههنا لانه انسب
يما قبله من النقط والشكل المذكور في علم الخط والحديث ايضا *

علم المعانى

علم يعرف به احوال اللفظ العربي التي بها يطابق مقتضى الحال
الاسناد الخبري منه حقيقة عقلية اسناد الفعل او معناه لما هو له

علم المعانى

[علم يعرف به احوال اللفظ العربي التي بها] اي بتلك الاحوال
[يطابق] اللفظ [مقتضى الحال] وهو الاعتبار المناسب للمقام
اذ البلاغة الموضوع فيها هذا العلم و ما بعده مطابقة الكلام الفصيح لمقتضى
الحال من الاتيان بكل من التقديم و التأخير و الذكر و الحذف و
التعريف و التذكير ونحوها في مقامه المناسب له و هى الاحوال المذكورة
و بذلك يخرج سائر العلوم العربية ويقولنا بها اى لا بغيرها يخرج البيان
والبديع ان يعتبرا فيهما امور زائدة ثم هذا العلم ينحصر في ثمانية ابواب احوال
الاسناد و المسند اليه و المسند و متعلقات الفعل و القصور و الانشاء و الوصل و
الفصل و الايجاز و الاطناب و المساواة لان الكلام اما خبر او انشاء و الخبر لابد
له من اسناد و مسند اليه و مسند وقد يكون له متعلقات اذ ا كان نعلا او
شبهه و التعلق قد يكون بقصر او لا يكون و الجملة ان قرنت بغيرها فـ
تعطف وقد لا والكلام البليغ اما زايد على اصل المراد لفائدة اولافا نحصر فيها
الباب الاول [الاسناد الخبري منه حقيقة عقلية] و هى [اسناد الفعل
او معناه] من المصدر و اسم الفاعل و اسم المفعول و اسم التفضيل و الظرف
والصفة المشبهة [لما هو له عذ المتكلم] سواء طابق الواقع كقول المومن

هذه المتكلم و مجاز عقلي اسناد ما ذكر الى ملا بس له بتاول وطرفاه
اما حقيقتان او مجازان او مختلفان و شرطه قرينة ثم قد يراد افارة

اثبت الله البقل ام لا كقول الكامر اثبت الربيع البقل والمراد بكونه له عند المتكلم
فيما يظهر من حاله وان كان اعتقاده بخلافه سواء طابق الواقع كقول
المعتزلى لمن لا يعرف حاله خلق الله تعالى الافعال كلها ام لا كقولك
جاء زيد و انت تعلم انه لم يجرى دون المخاطب [و مجاز عقلى]
وهو [اسناد ما ذكر الى ملا بس له] غير ماهوله من مصدر وزمان ومكان
و سبب [بتاول] كقول المومن اثبت الربيع البقل بخلاف قول
الجاهل ذلك لانه اعتقاده فلا تاول فيه و منه فى المصدر جد جده و فى
المكان نهر جار و انما هو مجرى فيه و فى السبب يذبح ابناهم اى
يامر بذبحهم [وطرفاه] اى المسند اليه و المسند [اما حقيقتان] لغويتان
كانت الربيع البقل [او مجازان] لغويان كاحيى الارض شباب الزمان
اذ نسبة الاحياء و الشبوية الي الارض و الزمان مجاز لانهما حقيقة
فى الحيوان [او مختلفان] بان يكون المسند حقيقة و المسند اليه مجاز
او بالعكس نحو اثبت البقل شباب الزمان و احى الارض الربيع
[و شرطه قرينة] صارفة عن ارادة ظاهرة لان المبتدأ الى الذهن عند انتفائها
الحقيقة و هي اما لفظية كقول ابي النجم ميز عنه قنزعاً عن قنزع *
جذب الليلي ابطئى او اسرعى * ثم قال انذاه قيل الله للشمس اطلعى *
او معذوية بان يصدر مثل اثبت الربيع من المومن اى استحيل قيامه
بالمذكور عقلا كمحببتك جاءت بي اليك او عاده كهزم الامير الجند
[ثم قد يراد] بالكلام [انادة] [المخاطب المحكم] المتضمن له [او] انادته

المخاطب الحكم او كونه عالما به فخالى الذهن لا يوكد له والمتروك
يقوي بمؤكد والمنكر يوكد باكثر فالاول ابتدائي والثاني طلبى و
الثالث انكارى وقد يجعل المنكر كغيره لرادع معه لو تأمله وعكسه

[كونه] اى المتكلم [عالم به] فليقتصر المتكلم على قدر الحاجة [فخالى الذهن]
من الحكم [لا يوكد له] لاستغنائه عنه بل يلقى اليه الكلام خاليا من اداة
التاكيد [والمتروك] فيه [يقوي بمؤكد] استحسانا [والمنكر] له [يوكد
باكثر] بحسب الانكار قال الله تعالى حكاية عن رسل عيسى الى
اهل انطاكية اذ كذبوا اولا انا اليكم مرسلون فاكد باننا و اسمية الجملة
و ثانيا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون اكد بالقسم و ان واللام و اسمية الجملة
لمبالغة المخاطبين فى الانكار [فالاول ابتدائي والثاني طلبى] والثالث
انكارى [اى يسمى كل من المقامات بذلك] وقد يجعل المنكر كغيره
فلا يوكد له [لرادع معه لو تأمله] ارتدع عن انكاره كقولك يا مكر الاعلام
الاسلام حق بلا تاكيد لانه معه دلائل دالة على حقيقة الاسلام [وعكسه]
اى يجعل غير المنكر كالمنكر فيؤكد له [لظهور اشارة] للانكار عليه
كقوله جاء شقيق عارضا رحمه ان بنى عملك فيهم رماح * اكد وان كان
لا يذكر ان فى بنى عمه رماحا لكن لما جاء واضعا رحمه على العرض من
غير التفات و لا تهيد فكانه اعتقد انهم عزل لاسلح معهم فنزل منزلة المنكر
وقد قال الله تعالى ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيمة
تبعثون زيد فى تأكيد الموت باللام وان كانوا لا يذكرونه لان من اعتقد
حقيقته فشانه الاستعداد له فلما لم يستعد رآه بالاسلام فكانهم يذكرونه وتركوا
من البعث وان انكروا لتقدم مادل على حقيقته قطعا فى آيات خلاف

لظهور امارته المسند اليه حذفه لظهوره او اختبار تنبيه السامع او
قدرة او صون لسانك او صوته او تيسر الانكار او تعيينه وذكره للاصل
او ضعف القرينة او النداء على غداوة السامع او زيادة الايضاح او رفعة
او اهانة او تبرك او تلذذ و تعريفة باضمار لمقام التكلم ونحوه

الانسان اذ التادر على الانشاء فادر على الاعادة فلو تاملوا ذلك لم ينكروا
الباب الثاني [المسند اليه حذفه لظهوره] بدلالة القرينة عليه كقوله
قال لي كيف اثبت قلت عليل * لم يقل انا عليل لذلك [او اختبار
تنبيه السامع] هل يتنبه ام لا [او] اختبار [قدرة] اي قدر
لنبيه هل يتنبه بالقرائن الخفية ام لا [او صون لسانك] عن
ذكرة تحقير له [او صوته] عن لسانك تعظيما له [او تيسر الانكار]
عددا الحاجة نحو فاسق زان اي زيد ليتاني ان تقول ما اردته بل غيره
[او تعيينه] بان لا يصلح لذلك الفعل سواء نحو فعال لما يريد خالق
لما يشاء اي الله تعالى [وذكره للاصل] ولا مقتضي المعدول عنه
[اضعف القرينة] فيكتاظ [او النداء على غداوة السامع] بانه لا يفهم
الا بالتصريح [او زيادة الايضاح] كقوله تعالى اولئك على هدى من
ربهم و اولئك هم المفلحون [او رفعة] لكون اسمه يدل عليها نحو امير
المؤمنين حاضر [او اهانة] لكون اسمه يدل عليها نحو السارق اللثيم
حاضر [او تبرك] بذكره نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم قائل
هذا القول [او تلذذ] به نحو الحبيب حاضر [و تعريفة باضمار لمقام التكلم
و نحوه] اي الخطاب والغيبة اي لان المقام لاحدها فيوتى به كقوله
يا الذي نظر الاعمي الى ادبي وقوله وانت الذي اخلفتني ما

وعلمية لاحتضاره في الذهن ابتداء باسمه الخاص او رفعة او امانة
ركناية او تلك ذ او تبرك و موصولية لفقد علم السامع غير الصلة
من احواله او هجنة از تخميم او تقرير واسم اشارة لكمال تمييزه

وعدتنى * وكقوله بيمن ابي اسحق قامت يد العلا * وقامت قناة الدين
واشدكا هله * هو البحر من اي الذواحي اتيته * فلجته المعروف والجود
ساحاه * [و علمية] اى و تعريفه بايراده علما [لاحتضاره في الذهن]
اى ذهن السامع [ابتداء باسمه الخاص] به بحيث لا يطلق على غيره
نحو قل هو الله احد [ارفعة اراهانة] كاللقاب الصالحة لذلك [او
كناية] عن معني يصلح له العلم نحو ابولهب فعل كذا كناية عن كونه
جهنميا [او تلذن] به نحو ليللى منكن ام ليللى من البشر [او تبرك] به
نحو الله الهادى و محمد الشفيع [و موصولية] اى و تعريفه بايراده
اسم موصول [لفقد علم السامع غير الصلة من احواله] الخاصة
به نحو الذي كان معنا امس رجل عالم [او هجلة] اى قببح التصريح
بالاسم لكونه مما يستقبح وله صفة كمال فيذكر بها [او تخميم] اى
تعظيم و تهويل نحو فغشيه من اليم ما غشيه [او تقرير] للغرض المسوق
له الكلام نحو و رادته التى هو في بيتها عن نفسه الغرض نزاهة
يوسف و طهارة ذياه و كونه في بيتها متمكنا من نيل المراك منها
و لم يفعل ابلغ في العفة فهو اعظم من امرأة العزيز او زليخا
[و] تعريفه بايراده [اسم اشارة لكمال تمييزه] نحو هذا ابو الصقر
فردا في محاسنه * [او التعريض بالغدارة] للسامع حتى كانه
لا يدرك غير المحسوس كقواك اولئك آبائى فجئني بمثل

او التعريض بالغباوة او بيان حاله قريبا او بعدا او تعظيم او تحقير
و بادخال اللام للاشارة الى عهد او حقيقة او استغراق و اضافة لانها
اخصر طريق او تعظيم او تحقير و تنكيره لافراد او نوعية

اذا جمعنا يا جريير المجامع * [او بيان حاله قريبا او بعدا] نحو
ذا وذلك [او تعظيم] بالقرب او البعد نحو ان هذا القران يهدي
للتتي هي اقوم ذلك الكتاب لا ريب فيه [او تحقير]
بالقرب او البعد نحو و ما هذه الحيوۃ الدنيا الالهو ولعب فذلك
الذي يدع اليتيم [و] تعريفه [بادخال اللام] عليه [للاشارة الى
عهد] ذهني نحو اذ هما في الغار او ذكرى نحو ارسلنا الى
فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول او حضوري نحو خرجت
فاذا بالباب زيد او حمي نحو القرطاس لمن مدد بهما
[او حقيقة] نحو الرجل خير من المرأة [او استغراق] حقيقة
نحو ان الانسان لفي خسر او عرفا نحو جمع الامير الصاعة اى
صاعة بلدة [و اضافة] اى و تعريفه بها [لانها اخصر طريق]
و المقام يقتضى الاختصار كقول جعفر بن عُمَيَّة و هو محبوب
هو اى مع الركب اليمانيں مصعد * فانه اخصر من الذي اهواة و نحوه
[او تعظيم] للمضاف كعبد الخليفة حاضر او للمضاف اليه كعبدى
حضر تعظيما لك بان لك عبدا او غيرهما كعبد السلطان عندى تعظيما
للمتكلم بان عبد السلطان عنده [او تحقير] كذلك نحو و لدا الحجام
حاضر ضارب زيد حاضر واد الحجام جليس زيد [و تنكيره]
اى المسند اليه [لافراد] نحو وجاء رجل من اقصى المدينة [او نوعية]

او تعظيم او تحقير او تقليل او تكثير - و وصفه لكشف او تخصيص
او مدح او ذم او تأكيد و تأكيد لتقوية او دفع توهم تجاوز او عدم
الشمول و بيانه للايضاح و ابدال لزيادة التقرير و عطفه للتفصيل

نحو و على اوصارهم غشاة اى نوع من الاغطية ليس كغيره [او تعظيم
او تحقير] نحوه حاجب فى كل امر يشينه * وليس له عن طالب العرف
حاجب * اى له حاجب عظيم و ليس له حاجب حقير اى مانع
[او تقليل] نحو و رضوان من الله اكبر اى قليل منه [او تكثير] كقولهم ان له
لابلا و ان له لغزما [و وصفه] اى المسند اليه [لكشف] عن معناه نحو
الجسم الطويل العريض العميق يحتاج الى فراغ يشغله [او تخصيص]
نحو زيد التاجر عندنا [او مدح] كجاء زيد العالم [او ذم] كجاء عمرو
الجاهل [او تأكيد] نحو لا تتخذوا الهين ائذين [و تأكيد لتقوية]
نحو جاء زيد زيد [او دفع توهم تجاوز] اى تكلم بالمجاز كجاء السلطان
نفسه لئلا يتوهم ان المراد عسكره [او] دفع توهم [عدم الشمول]
نحو فسجد الملائكة كلهم اجمعون لئلا يتوهم ان المراد البعض [و بيانه]
اى اتباعه بعطف بيان [للايضاح] باسم مختص به نحو اقسم بالله
ابو حنيفة عمرو قد صدقتك خالد [و ابداله] اى الابدال منه [لزيادة
التقرير] نحو جاء زيد اخوك وجاءنى القوم اكثرهم وسلب زيد ثوبه لما فيه
من ذكر المحكوم عليه مرتين صريحا فى الاول و اجمالا فى الاخرين [و عطفه]
اى اتباعه بعطف النسق [للتفصيل] للمسند اليه او المسند باختصار
نحو جاء زيد و عمرو فهو اخصر من و جاء عمرو و زيد قائم و قاعد
[اورد] للسامع عن الخطاء [الى صواب] نحو جاء زيد لا عمرو لمن يعتقد

أورد الى صواب او صرف الحكم او شك او تشكيك وقصده للتخصيص
و تقديمه للاصل و لا عدول او تمكين فى الذهن او تعجيل
مسرة او مساءة وتأخير لاقضاء المقام له وقد يخالف ما

ان عمرا جاء دون زيد [او صرف الحكم] عن المحكوم عليه الى آخر نحو جاء
زيد بل عمرو [او شك] من المتكلم [او تشكيك] للسامع اى ايقاعه
فى الشك نحو جاء زيد او عمرو [وقصده] اى الاتيان بعدة بضمير الفصل
[التخصيص] اى تخصيص المسند اليه بالمسند نحو ان الله هو الرزاق
اى لا غيره [و تقديمه] على المسند [للاصل و لا عدول] اى لا مقتضى
له [او تمكين] للخبر [فى الذهن] بان كان فى المبتدأ تشويق اليه
فكرو الذى حارت البرية فيه * حيوان مستحدث من جهاد [او تعجيل
مسرة] نحو سعد فى دارك [او] تعجيل [مساءة] نحو السفاح فى
دارك [و تأخير لاقضاء المقام له] بان اقتضى تقديم المسند
وسياتي [وقد يخالف ما تقدم] فيوضع المضمرة موضع الظاهر نحو
هو زيد قائم او هى زيد مكان الشان او القصة ليتمكن ما بعده فى ذهن
السامع و عكسه لزيادة التمكين فى غير الاشارة نحو قل هو الله احد الله
الصمد والاجلال نحو امير المؤمنين بامرک بهذا مكان انا اولكمال العفاية
يتميز فيها لاختصاصه بحكم بديع كقوله كم عاقل عاقل اعيت مذاهبه *
وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا * هذا الذى ترك الارهام حائرة * وصير
العالم التحريف زيدا * الباب الثالث [المسند ذكره وتركه لما مر] فى المسند
اليه من النكت كقوله فاني وقيار بها لغريب * حذف المسند فى قيار
اختصارا للقرينة مع ضيق المقام وقواه تعالى ولئن سألتهم من خلق

تقدم المسند ذكره وتركه لما مر وكونه مفردا لكونه غير سببي
و فعلا للتقييد بأحد الأزمنة و افادة التجدد و أسما لعدم مهملا
تقييد الفعل بمعمول لتربية الفائدة وتركه لما منع منه وبالشرط
لافادة معناه و تنكيره لعدم حصرا وعهد او تظهير وتعريفه لافادة

السموات و الارض ليقولن خلقهن العزيز العليم ذكر خلقهن و ان تقدمت
قرينة عليه احتياطا [وكونه مفردا لكونه غير سببي] بأن كان معناه
للمسند اليه مع عدم افادة التقوي للحكم نحو زيد قائم فان كان
سببيا نحو زيد قام ابوه او ابوه قائم او مفيدا للتقوي نحو زيد قام لما فيه
من تكرار الاسناد الي زيد ثم الى ضميره فهو جملة قطعا [و] كونه [فعلا]
اي جملة فعلية [للتقييد] للمسند [بأحد الأزمنة] الماضي والحال
و الاستقبال [و افادة التجدد] كقوله ار كلما وردت عكاظ قبيلة *
بعثوا الى عريفهم يتوسم * اي يتفرس الوجوه شيئا مشيئا ولحظا
فلحظا [و] كونه [اسما لعدم مهملا] اي التقييد و التجدد بان يفصل الدوام
و الذبوت كقوله لا يالف الدرهم المضروب صرنا * لكن يمر عليها و هو
مطلق * اي ثابت له ذلك دائما [وتقييد الفعل بمعمول] كفعال مطلق
اربع اوله اوفيه اوصعه او حال او تمميز او استدناء [لتربية الفائدة] ان
الحكم كلما ازداد خصوصا ازداد غرابة و كلما ازداد غرابة ازداد افادة
[وتركه] اي ترك التقييد بذلك [لما منع منه] كانهاز الفرصة او ارادة ان
لايطلع الحاضرون على مفعول الفعل او زمانه او مكانه او هيئته [و] تقييده
[بالشرط لافادة معناه] الموضوع له من الربط والتعليق و الزمان و المكان
و غير ذلك [و تنكيره] اي المسند [لعدم حصرا وعهد] يدل عليه

حكم مجهول ووصفه و اضافته لتمام الفائدة و تقديمه لتخصيص
له و تغاؤل و تشويق و تنبيه على خبريته ابتداء و تاخير لاختصاص
تقديم غيره * متعلقات الفعل الغرض في ذكر المفعول افادة التلبس

التعريف نحو زيد كاتب و عمرو شاعر [او تفخيم] نحو هدي للمتقين
[و تعريفه لافادة حكم مجهول] للمسامع على معلوم له بطريق من الطرق
باخر معلوم له نحو الراكب هو المطلق او زيد هو المطلق [و وصفه و
اضافته لتمام الفائدة] بهما نحو زيد رجل عالم و زيد غلام رجل [و تقديمه]
على المسند اليه [التخصيص له] به نحو لا فيها غول اي بخلاف خمر
الدنيا ولذلك اخر في لاريب فيه ليلا يفيد اثبات الريب في سائر
الكتب المذرة [و تغاؤل] نحو معدت بغرة و جهك الايام [و تشويق]
الى المسند اليه بان يكون في المسند طول يشوق النفس الى ذكره كقوله ثلاثة
تشرق الدنيا ببعثتها • شمس الضحى و ابو اسحق و القمر [و تنبيه
على خبريته ابتداء] كقوله له همم لا منتهى لكبارها اذ لو قال همم له لظن
انه نعمت لا خبر [و تاخير لاختصاص] المقام [تقديم غيره] اي المسند اليه
و قد تقدم الباب الرابع [متعلقات الفعل الغرض في ذكر المفعول]
مع الفعل [افادة التلبس به] اي تلبس الفعل بالمفعول كالفاعل
من جهة وقوعه عليه و منه لا اعادة وقوعه مطلقا من غير ارادة
ان يعلم على من وقع و ممن وقع [فان حذف و ترك] الفعل
المتعدى [كاللازم] بان كان الغرض الاخبار بوقوع الفعل من الفاعل من
غير اعتبار تعلقه بالمفعول [لم يقدر] له كقوله تعالى هل يستوى
لذين يعلمون و الذين لا يعلمون اي من يوجد له صفة العلم و من

به وان حذف و ترك كاللازم لم يقدر و الا فلائق والحذف اما
لبيان بعد ابهام او دفع توهم ما لايراد او ذكره ثانيا لكمال
العناية او تعميم باختصار او فاصلة از هجئة و تقديمه لرد خطاء و
تخصيص و بعضها على بعض للاصل او نحوه القصر حقيقي و غيره

لايوجد [و الا] بان قصد تعلقه بمفعول غير مذكور [فلائق] بالمقام
يقدر [والحذف] اما لبيان بعد ابهام [كافعال المشية والارادة اذا
وقعت شرطا فان الجواب يدل عليه نحو فلو شاء لهدىكم اي لو شاء هدايتكم
[او دفع توهم ما لايراد] كقوله و كم ذدت عني من تحامل حادث *
و سورة ايام حزنن الى العظم * اذ لو قال حزنن اللحم توهم قبل ذكر الى
العظم ان الحزن لم يذته اليه [او] ارادة [ذكره ثانيا لكمال العناية]
كقوله قد طلبنا فلم نجدك في السودن والمجد والمكارم مثلا اي طابذلك
مثلا [از تعميم باختصار] نحو والله يدعو الى دار السلام اي جميع
عباده [او فاصلة] نحو ما ردعك ربك وما قلنى اى و ما فلاك [او
هجئة] اي استقباح ذكره نحو ما رايت منه و ما راى منى اى العورة
[و تقديمه] على العامل [لرد خطاء] كقواك زيدا رايت لمن اعتقد انك
رايت غيره [و تخصيص] نحو اياك نعبد اي لاغيرك لالى الله
تخشرون اي لا الى غيره [و] تقديم [بعضها] اى المعمولات [على
بعض للاصل] ولا معدل عنه كاول مفعولي ظن واعطي على الثانى و
كالفاعل على المفعول [او نحوه] ككونه اهم نحو قتل الخارجى فلان ان
الاهم فيه الخارجى المقتول ليتخلص الناس منه او فاصلة نحو فارجس
في نغمه خيفة موسى * الباب الخامس [القصر] هو تخصيص شىء بشىء

وكلاهما موصوف على صفة وعكسه فالاول افراد لمعتقد الشركة
والثاني قلب لمعتقد العكس وتعيين ان احتويا وطرقه العطف

بطريق مخصوص وهو قسمان [حقيقي] بان يكون التخصيص بحسب
الحقيقة وفي نفس الامر بان لا يتجاوز الى غيره اصلا [وغيره] اي
اضافي بان يكون بحسب الاضافة الى شيء اخر [وكلاهما موصوف]
اي قصرة [على صفة] بان لا يتجاوز الموصوف تلك الصفة الى صفة
اخرى ويجوز كون تلك الصفة لموصوف آخر [وعكسه] اي قصر صفة
على موصوف بان لا يتجاوز الصفة ذلك الموصوف الى موصوف آخر
يجوز ان يكون لذلك الموصوف صفات اخر فالاقسام اربعة مثال قصر
الموصوف الحقيقي ما زيد الا كاتب اي لصفة له غيرها وهو عزيز لا يكاد
يوجد لتعذر الاحاطة بصفات الشيء حتى يثبت منها شيء وينفي
ما عداه و مثال الاضافي ما زيد الا قائم اي لا يتجاوز القيام الى القعود
وقد يكون له صفات اخرى و مثال قصر الصفة الحقيقي ما في الدار الا
زيد اي لا غيره والاضافي ما في الوجود غيرك اي بحسب الذقع
ان وجود سواه كالعدم [فالاول] اي الحقيقي من قصر الموصوف او
الصفة [افراد] اي يسمي قصر افراد يلقي [لمعتقد الشركة] فقولنا
ما زيد الا كاتب او ما كاتب الا زيد يخاطب به من يعتقد اتصافه بالشعر
والكتابة او اشتراك زيد و عمرو في الكتابة [والثاني] اي الاضافي
منهما قسمان [قلب] يلقي [لمعتقد العكس] فقولنا ما زيد الا قائم او
ما شاعر الا زيد يخاطب به من اعتقد اتصافه بالقعود دون القيام او ان
الشاعر عمرو لا زيد [وتعيين] يلقي للمخاطب [ان احتويا] عنده اي

بلا و بل والنفي والاستثناء وانما والتقدير الانشاء تمن بليت
 وهل ولو قل بلعل ولا يشترط امكانه واستفهام بهل للتصديق
 وما ومن واي وكم وكيف واين وانى ومتى واين وكلها

ان الختقد اتصافه بالقيام او القعود من غير علم بالتعيين او ان الشاعر
 زيد او عمرو من غير ان يعلمه طى التعيين [وطرقه] اى الحصر
 [العطف بلا و بل] نحو زيد شاعر لا كاتب وزيد شاعر لا عمرو وما زيد
 كاتبا بل شاعر وما عمرو شاعرا بل زيد [والنفي والاستثناء] نحو لا اله
 الا الله وما محمد الرسول [وانما] نحو انما الله واحد انما الهكم
 الله [والتقديم] كقولك تميمي انا ابي لاقيسي و انا كفيذك مهمك اى
 لاغيري • الباب السادس [الانشاء] وهو انواع [تمن بليت] نحو ليت
 الشباب عائد [وهل] نحو فهل لنا من شفعاء الاية [ولو] نحو فلو ان
 لذاكرة فذكور من المومنين [و قل بلعل] نحو لعلى احب فافوز [ولا
 يشترط امكانه] اى التمنى كما تقدم بخلاف الترجى [واستفهام] وهو
 [بهل للتصديق] اى الحكم بالنسبة نحو هل زيد قائم فيقال نعم او لا يكون
 للتصور [وما] لشرح الاسم نحو ما العنقاء [ومن] للمعارض الشخص لذى
 العلم نحو من في الدار [واي] لتمييز احد المشتركين نحو اى الفريقين
 خير مقاما [وكم] للعدد نحو كم مالك [وكيف] للحال نحو كيف
 زيد [واين] لامكان نحو اين منزلك [وانى] بمعنى كيف نحو فأتوا
 حرثكم انى شئتم ومن اين نحو انى لك هذا [ومتى] للزمان نحو
 متى سفرك [واين] له نحو يسال اين يوم القيمة [وكلها للتصور]
 اى لطلب ادراك غير النسبة ولا يكون للتصديق [والهمزة] تكون

للتصور والهمزة لهما و ترد اداة الاستفهام لغيره كاستبطاء وتعجب
و وعيد و انكار وتوبيخا او تكذيبا و تهكم و تحقير و تهويل و
وامر ونهي و مرا والمختار وفاقا لاهل المعاني و بعض الاصوليين
اشتراط الاستعلاء فيهما و نداء و قد يرد لغيره كاغراء و اختصاص

[لهما] اى التصديق والتصور نحو ازيد قائم اديس فى الاناء ام خل
[و ترد اداة الاستفهام لغيره كاستبطاء] نحو كم دعوتك فلا تجيب
[وتعجب] نحو مالي لا ارى الهدد [و وعيد] نحو الم اودب فلانا
لمن يسمى الادب [و تقرير] نحو اليس الله بكاف عبده [و انكار وتوبيخا]
على الفعل بمعنى ما كان يذبحى ان يكون نحو اتاتون الذكران [او تكذيبا] بمعنى
لم يكن اولا يكون نحو فاصغاكم ربكم بالبنين اى لم يفعل ذلك انلزمكوها
واثم لها كارهون اى لا يكون ذلك [و تهكم] نحو اصلوتك تاسرك
ان نترك ما يعبد آباءنا [و تحقير] نحو من هذا استحقاقا لشانه مع
انك تعرفه [و تهويل] نحو من فرعون على قراة فتج الميم [و امر و
نهي و مرا] فى علم الاصول بالبحاثهما [والمختار وفاقا لاهل المعاني
و بعض الاصوليين] كامام الحرميين و الامام الرازي و الامدى و ابن
الحاجيب [اشتراط الاستعلاء فيهما] سواء صدرا من العالى فى الواقع ام
لا لتبادر الفهم عند سماع صيغتهما اليه و لكون هذا القول مرجحا عند
اهل المعانى دون الاصول ذكرت المهلة ههنا لانهذا و تقدم ان صيغتهما حقيقة
فى الوجوب والتكريم وانها ترد لغيرهما [و نداء و قد يرد] [اداته] لغيره
كاغراء [كقولاك لمن اقبل يتظالم يا مظلوم اغراء له على زيادة الظلم و بث
الشكوى] [و اختصاص] نحو انا افعل كذا ايها الرجل اى متخصصا من

و يقع الخبر موقعه تفاولا او اظهارا للحرص الوصل والفصل الوصل
عطف الجمل والفصل تركه فان كان للمجملية محل و فصل تشريك
الثانية عطفت اولا وقصد ربطها على معنى عاطف غير الوازع عطفت به
والا فان لم يقصد اعطاؤها حكم الاولى فصلت والا فان كان بينهما
كمال الانقطاع بلا ايها بان لاتعلق او الاتصال بان تكون نفسها

بين الرجال [و يقع الخبر موقعه] اى الانشاء [تفاولا] حتى كانه وقع
واخبر عنه نحو وفكك الله للتقوى [او اظهارا للحرص] فى وقوعه نحو و
الوالدات يرضعن والمطلقات يتربصن * [الباب السابع] الوصل والفصل الوصل
عطف الجمل [بعضها على بعض] [و الفصل تركه فان كان للمجملية] الاولى
[محل] من الاعراب [وقصد تشريك الثانية] لها في الحكم [عطفت]
عليها للمناسبة بينهما نحو زيد يكتب و يشعر و ان لم يقصد
فصلت نحو نحن مستهزون الله يستهزئ بهم لم يعطف على انا معكم لانه
ليش من مقولهم [اولا] محل لها من الاعراب [و] لكن [قصد ربطها]
بها [على معنى عاطف غير الوار عطفت به] نحو دخل زيد فخرج
او ثم خرج عمر و اذا قصد التعقيب او الماهلة [والا] اى ان لم يقصد
الربط المذكور [فان لم يقصد اعطاؤها] اى الثانية [حكم الاولى فصلت]
كناية الله يستهزئ بهم لم يعطف على قالوا لئلا تشاركه فى الاختصاص
بالظرف وهو اذا [والا] بان قصد اعطاء الثانية حكم الاولى او لم يكن
لها حكم تختص به [فان كان بينهما كمال الانقطاع بلا ايها بان لاتعلق]
بان تختلفا خبرا و انشاء [او] كمال [الاتصال بان تكون] الثانية [نفسها]
اى الاولى لكونها مؤكدة لها لدفع توهم تجوز ار غلط او بدلا منها لانها غير

او شبه أحدهما فكذا والا فالوصل ومن محسنانه تماسب في الفعالة

وافية بتمام المراد او عطف بيان لها لخفائها [او شبه أحدهما] أي
الانقطاع لكون عطفها عليها موهما لعطفها على غيرها او الاتصال لكونها
جوابا لسؤال افتضته الأولى [فكذا] أي تفصل [والا] بان لم يكن شيء
من ذلك او كان كمال الانقطاع مع الإيهام [فالوصل] مثال الفصل في
الاختلاف مات فلان رحمه الله وقال قائلهم ارسو نزاولها ومثاله للتاكيد
لأريب فيه فانه لما بولغ في وصف الكتاب ببلوغه الدرجة القصوى في
الكمال بجعل المبتدأ ذلك وتعريف الخبر باللام جاز ان يتوهم السامع
قبل التأمل انه مما يرمي به جزافا فاتبعه نقيا لذلك فهو وزن نفسه
في جاء زيد نفسه وقوله تعالى هدى للمتقين فان معناه انه في الهداية بالغ
درجة لا يدرك كذنها حتى كانه هداية محضة وذلك معنى ذلك
الكتاب لان معناه الكتاب الكامل أي في الهداية فهو وزن زيد الثاني
في جاء زيد زيد ومثاله المبدل امكم بما تعلمون امكم بانعام وبنين
الى آخره فالمراد التثنية على النعم والثاني اوفي بتأديته لدلالته
عليها بالتفصيل من غير احالة على علم المخاطبين المعاندين فهو
وزن وجهه في اعجبني زيد وجهه ومثاله للبيان فوسوس اليه
الشيطان قال يا آدم الى آخره فهو وزن عمر في اقسم بالله ابو حفص
عمر ومثاله لشبه الانقطاع قوله وتظن سلمى انني ابغى بها بدلا اراها
في الضلال تهديم لو عطف اراها على تظن لتوهم انه معطوف على ابغى
ومثاله لشبه الاتصال قال لي كيف انت قلت عليل * كانه قيل
ما سبب علتك فقال مهردايم وحزن طويل * ومثال الوصل مع كمال

والاسمية الايجاز والاطناب والمساواة هي التعبير عن المعنى بناقض واف به او زائد لفائدة او مساو والايجاز قصر لا حذف فيه و
ايجاز فيه حذف اما لمضاف او موصوف او صفة او شرط او جواب

الانقطاع للايهام قول الداعي لا و ايدك الله فلو حذف الواو لادهم انه
دعاء عليه ومثاله لغير ذلك ان الابرار لفي نعيم و ان الفجار لفي جهنم
[و من محسناته] اى الوصل [تناسب] الجملتين [في الفعلية و
الاسمية] فان عطف الفعل على مثله و الاسم على مثله اولى و عند
التخالف الفصل اولى و لهذا رجع الفصيص في باب الاشتغال في نحو ضربت
زيدا و عمرا اكرمتها ليدكون من عطف الفعلية على مثلها و استوى هو و
الرفع في نحو هند اكرمتها و زيد ضربته عندها لامكان الامرين و مثله
تناسب الفعلية في المضى و المضارعة • الباب الثامن [الايجاز و الاطناب
و المساواة هي التعبير عن المعنى] المراد [بناقض] اى بلفظ ناقص عنه
[واف به] راجع الى الايجاز و خرج بالوفاء الاخلال [او] بلفظ [زائد] عليه
[لفائدة] راجع الى الاطناب و خرج بالفائدة الحشو [او] بلفظ [مساو] له
راجع الى المساواة و سبق مقالها في علم التفسير [و الايجاز] قهمان [قصرا
حذف فيه] كقوله تعالى و لكم في القصص حيرة فان معناه كثير و
لفظه يسير و تقدم بيانه في علم التفسير [و ايجاز فيه حذف] و الحذف
[اما المضاف] نحو راسال القرية اى اهل القرية [او موصوف] نحو انا ابن
جلا و طلاع الثنايا اى انا ابن رجل جلا [او صفة] نحو ياخذ كل سفينة
غصبا اى سفينة سالحة ان تعيبتها لا يخرجها عن كونها سفينة و قد
قرئ به كما تقدم في علم التفسير [او شرط] نحو فالله هو الولي اى ان

لاختصار او دلالة على انه لا يحاط او يذهب السامع كل ممكن او
لجملة اما مسببة عن مذكور اول ولا او اكثر ثم قد يقام شيء واحد
لا يقام و يدل عليه بالعقل و على التعيين بالمقصود الاظهر

ارادوا وليا فآله [او جواب] له نحو و اذا قيل لهم اتقوا الآية اى اعرضوا
ولو ترى اذا وقفوا على النار اى لرايت امرا عظيما ثم الحذف للجواب
يكون اما [لاختصار] كالمثال الاول [او دلالة على انه لا يحاط] به [او يذهب
السامع كل] مذهب [ممكن] كالمثال الثاني [او لجملة] عطف على
المحذوفات وتخلل نكت حذف جواب الشرط جيت باللام والجملة [اما
مسببة عن] سبب [مذكور] نحو ليحق الحق و يبطل الباطل فهذا
سبب حذف مسببة اى فعل ما فعل [اول] مذكور [ولا] سبب
اصلا الاول نحو اضرب بعصاك الحجر فانفجرت اى فضرته الثاني
نحو فنعم الماهدون اى نحن حذف المخصوص ومبتدأه [او اثر]
من جملة نحو انا انبئكم بتاويله فارسلون يوسف اى فارسلون
الى يوسف لامتعة الرزق و ارسلوه فاتاه فقال يا يوسف [ثم قد
يقام شيء] مقام المحذوف نحو ان يكذبوك فقد كذبت رسل اى
فلا تحزن و اصبر [و قد لا يقام] شيء مقامه اكتفاء بالقريظة كلامه
السابقة [و يدل عليه] اى الحذف [بالعقل و على التعيين]
للمحذوف [بالمقصود الاظهر] نحو حرمت عليكم الميتة دل العقل على
ان هناك حذفنا ان الاحكام الشرعية تتعلق بالافعال لا بالاعيان و المقصود
الاظهر منها الاكل فدل على تعيينه كذا في التلخيص تبعا للسكاكي و
تعقب بان الدال عليه قوله صلى الله عليه وسلم انما حرم اكلها

او العادة او الشروع في الفعل او الاقتران والاطذاب انكان بعد
اياهام فايضاح او بمعطوفين بعد مثني فتوشيع او بختم بما يفهم نكتة
تم بدونها فايغال او بجملة بمعنى سابقة توكيدا فتذيل او بدافع

[او العادة] نحو فذلك الذي لتذني فيه يحتمل ان التقدير في
حبه او مرادته و دلت العادة على تعيين الثاني لان الحب
المفترط لا يلام صاحبه عليه عادة اذ ليس اختياريا [او الشروع
في الفعل] نحو بسم الله فيقدر ما جعلت التسمية مبداء له كقرأ
في القراءة و ارتحل في السفر [او الاقتران] كقولهم للمعرس بالرفاء و
البذنين اى عرست وقد نهى عن هذا الكلام في الحديث [و الاطذاب
انكان] ببيان [بعد اياهام فايضاح] نحو رب اشرح لي صدري فان اشرح لي
يفيد طلب شرح شيء ما له و صدري يفهم [اربعمعطين] مفردين
[بعد مثني] بمعناهما [فتوشيع] كحديث يكرران آدم و يكربر
معهما ائذان الحرس و طول الاصل رواة البخاري [او بختم] للكلام [بما يفيد نكتة
تم بدونها فايغال] كقوله تعالى اتبعوا المرسلين اتبعوا من لايسالكم اجرا
وهم مهتدون فقوله و هم مهتدون ايغال لان المعنى يتم بدونه لان الرسول
مهتد لا محالة لكن فيه نكتة وهى زيادة التحف على الاتباع و الترغيب
فيهم و قول الخنساء و ان صخر النائم الهداة به * كانه علم في راسه نار *
فقولها في راسه نار ايغال لان كانه علم و اف بالمقصود وهو التشبيها بما
يهتدى به الا ان في الزيادة بذلك مبالغة [او بجملة بمعنى] جملة
اخرى [سابقة توكيدا] لها [فتذيل] كقوله تعالى ذلك جزيناهم بما
كفروا و هل نجازي الا الكفور و قوله سبحانه تعالى و قل جاء الحق

مروهم خلاف المقصود فتكميل واحتراس او بفضلة لنكتة دونه فتتميم
او بجملة فاكثر بين كلام فاعتراض ويكون بالتكرير وذكر خاص بعد عام *

وزهد الباطل ان الباطل كان زهوقا وقول الصفي * لله لذة عيش
بالحبيب مضت * فلم تدم لي و غير الله لم يدم * [او بدافع موهم
خلاف المقصود فتكميل واحتراس] اي يهمني بهما كقوله فسقي
ديارك غير مفسدها * صوب الربيع و ديمة تهمني * لما كان المطر ربما
يودل الى خراب الديار و فسادها دفعة بقوله غير مفسدها [او بفضلة
لنكتة دونه] اي سوي الدفع المذكور [فتتميم] نحو واتي المال على
حبه اي مع حبه فهو ابلغ في البذل [ارجمة فاكثر بين كلام فاعتراض]
نحو ان الثمانين وبلغتها * قد اخرجت سمعي الى ترجمان * فقوله و
بلغتها اعتراض للدعاء وهو جملة بين جزئي الكلام وهو اسم ان وخبرها
وقوله تعالى و يجعلون لله البذات سبحانه و لهم ما يشتهون فقوله سبحانه
اعتراض للتنزيه و هو جملة بين كلامين فاتوهن من حيث امركم الله
ان الله يحب المتوازين و يحب المتطهرين نساءكم حرث لكم فقوله
ان الله الى آخره اعتراض وهو اكثر من جملة بين فاتوهن من حيث
امركم الله و نساءكم حرث لكم [ويكون] الاطناب [بالتكرير] نحو كلا
سيعلمون ثم كلا سيعلمون [وذكر خاص بعد عام] تنبيهها على فضل
الخاص نحو من كان عدوا لله و ملائكته و رسله و جبريل و ميكال *

علم البيان

علم يعرف به ايواراد المعني بطرق مختلفة في وضوح الدلالة دلالة اللفظ على ماوضع له وضعية و جزئه و لازمه عقليتان والاخير

علم البيان

[علم يعرف به ايراد المعني] الواحد المدلول عليه بكلام مطابق لمقتضى الحال [بطرق] من التراكيب [مختلفة في وضوح الدلالة] عليه بان يكون بعضها اوضح في الدلالة وبعضها واضحا و هو اخفي بالنسبة الى الاوضح و خرج ايراد بطرق مختلفة في اللفظ دون الوضوح وعقد هذا العلم لاشتراط الوضوح والخلو من التعقيد في فصاحة الكلام المأخوذة في حد البلاغة واقتضت كغيري بتقسيم الدلالة لابنى عليه وجه انحصار العلم في ابوابه الثلاثة فقلت [دلالة اللفظ على] تمام [ماوضع له وضعية] لان الواضع انما وضع اللفظ لتمام المعنى كدلالة الانسان على الحيوان الناطق [و] على [جزئه] كدلالة الانسان على الحيوان او الناطق [و] على [لازمه] الخارج عنه كدلالة الانسان على الصاحك [عقليتان] لان دلالة اللفظ على الجزء او اللزوم انما هي من جهة حكم العقل بان حصول الكل او اللزوم مستلزم لحصول الجزء او اللزوم و الاول لاتعلق له بهذا الفن لان ايراد المعنى بطرق مختلفة في الوضوح لايتأتى بالوضعية ان السامع ان كان عالما بوضع الالفاظ للمعنى لم يكن بعضها اوضح عنده من بعض و الا لم يكن شئ من الالفاظ دالا لتوقف العلم على العلم [والاخير] اي العقلي

ان قامت قرينة على عدم ارادته فهو مجاز و الا فكناية وقد يبني على التشبيه وانحصر فيها التشبيه الدلالة على مشاركة امر لا مر في معني و طرفاه اما حسبان او عقليان او مختلفان و وجهه ما يشتركان تحقيقا او تخيلا

الشامل للجزء و اللازم و هو المبحوث عنه في هذا الفن [ان قامت قرينة على عدم ارادته] اي ما رضع له [فهو مجاز و الا فكناية وقد يبني] المجاز [على التشبيه] اذ كان امتعارة [فأنحصر] المقصود من علم البيان [فيها] اي التشبيه و المجاز و الكناية [التشبيه الدلالة على مشاركة امر لا مر في معني] كزيد احد و صم بكم عمى [و طرفاه] اي المشبه و المشبه به [اما حسبان] اي مدركان باحدي الحواس السمع و البصر و الشم و الذوق و اللمس كالصوت الضعيف بالهمس و الخد بالورد و النكهة بالعنبر و الريق بالشهد و الجلد الناعم بالحرير [او عقليان] كالعلم بالحياة و الجهل بالموت [او مختلفان] بان يكون المشبه عقليا و المشبه به حسيا كالمذبة بالسبع او كمنه كالعطر بخلق كريم [و وجهه] اي التشبيه [ما يشتركان] اي المعنى الذى قصد اشتراكهما فيه [تحقيقا او تخيلا] بان لا يوجد ذلك المعنى فى الطرفين او احدهما الا على سبيل التخيل و التاويل كقوله و كان النجوم بين دجاها * من لاح يذهن ابتداع * فوجه التشبيه و هو الهيئة الحاصلة من حصول أشياء مشرقة بيض فى جوانب شيء مظلم امور غير موجود فى المشبه به و هو السفن بين الابتداع الا على طريق التخيل لان البدعة تجعل صاحبها كالماشي فى الظلمة فلا يهتدي بطريق و لا يامن ان يذاته مكروية فشبهت بها و ازم بعكسه تشبيه السنة بالنور و شاع حتى يخيل ان السنة مماله بياض و اشراق

واداته مرت ثم هو اما مفرد بمفرد مقيد لن اولا او بمركب
او عكسه فان تعدد طرفاه فملغوف و مفروق او الاول فتسوية

و البدعة مما له سواد و اظلام فصار كالتشبيه ببياض الشيب و سواد
الشباب [واداته مرت] في علم التفسير و هي الكاف و مثل
و كان [ثم هو] اي التشبيه اقسامه كثيرة لانه [اما مفرد
بمفرد] وهما [مقيدان] كقوله لم لا يحصل من سعيه على طائل
هو كما اراقم على الماء فالمشبه الساعي مقيد بان لا يحصل من سعيه على
شيء و المشبه به الراقم مقيد بكونه على الماء وهما مفردان [او] مفرد
بمفرد [لا] مقيدان كتشبيه اخذ بالورق [او] مفرد [بمركب] كقوله
و كان محمر الشقيق اذا تصوب او تصعد * اعلام ياقوت نشرن على رماح
من زبرجد * فالمشبه الشقيق مفرد و المشبه به اعلام ياقوت منشورة
على رماح من زبرجد مركب من عدة امور [او عكسه] اي تشبيه
مركب بمركب كقوله كان منار الذقن فوق رؤسنا * و اسيا فنا ليل تهاوى
كواكبه * فالمشبه منار التراب فوق الرؤس و الاسيات و المشبه به الليل
الانساقطة كواكبه و كل منهما مركب او مركب بمفرد كقوله * تويا نهارا مشمسا
قد شابه * زهر الربى فكانما هرو مقمر * فالمشبه النهار المشمس الذي خلطته
الازهار فنقصت من ضوء الشمس باخضرارها حتي صار يغرب الى
السواد و ذلك مركب و المشبه به مقمر و هو مفرد [فان تعدد طرفاه]
اي المشبه و المشبه به [فملغوف و مفروق] اي هما قسمان الاول ان يوتى
اولا بالمشبهات ثم بالمشبه بها كقوله يصف العقاب بكثرة صيد الطيور * كان
قلوب الطير رطبا و يا بسا * لدى و كرها العناب و الحشف البالي * و

او الثاني فجمع تمثيل ان انتزع وجهه من متعدد والا
فغيره ظاهر ان فوجه كل احد والا خفي قريب ان انتقل
الى المشبه به بلا تدقيق مالا بعيد موكد ان حذف اداته

الثاني ان يوتي بمشبه ومشبه به ثم باخر واخر كقوله الذشر مسك
والوجه ذنا نيره واطراف الاكف عزم [او تعدد الطرف [الازل] وهو المشبه
فقط [فتسوية] اي هو تشبيه التسوية كقوله صدغ الحبيب وحالي * كلاهما
كالمالي [او] تعدد [الثاني] وهو المشبه به فقط [فجمع] اي فتشبيه
جمع كقوله كأنما يبعس عن لو لو منضد او برد از افاح شبه المنفر
بثلاثة اشياء ثم التشبيه [تمثيل ان انتزع وجهه من متعدد] كما مر
من تشبيه مئار النقع مع الاسباب [والا] بان لم ينتزع من متعدد
[فغيره] ثم هو [ظاهر ان فهمه كل احد] نحو زيد اسد [والا] بان لم
يدركه الا الخواص فهو [خفي] كقول امرأة سئلت عن بغيها ايه
انصل وفات هم كالحلقة المفرغة لا يدري اين طرفاها اي هم متفاعلون
في الشرف ولا تفاضل بينهم كما ان الحلقة متناسبة الاحزاء في الصورة
لا يمكن تعبدن بعضها طرفا وبعضها وسطا ثم هو [قريب ان انتقل]
من المشبه [الى المشبه به بلا تدقيق] في النظر لظهور وجهه كتشبيه
الشمس بالمرآة المجلوة في الاستدارة والاشراق [والا] بان لم ينتقل اليه الا بفكر و
تدقيق فهو [بعيد] كما سبق في قوله وكان محمر الشقيق ثم هو [موكد
ان حذف اداته] اي التشبيه نحو وهي تمر مر اسحاب وقوله والريح
تعبت بالغصن وفد جري * ذهب الاميل على لجين الماء [والا] بان
ذكرت فهو [مرسى] كالأمثلة السابقة ثم هو [مقبول ان وفي بافادته]

والا مرسل مقبول ان وفي بافادته و الا مردود واعلاء ما حذف وجهه و اداته فقط او مع المشبه ثم احدهما المجاز مفرد وهو الكلمة المستعملة في غير ما وضعت له في اصطلاح به الخطاب مع قرينة

اي الغرض [و الا] بان قصر عنها فهو [مردود واعلاء] اي التشبيه في القوة [ما حذف وجهه و اداته فقط] اي بدون حذف المشبه نحو زيد اسد [او] حذفنا [مع المشبه] نحو اسد في مقام الاخبار عن زيد [ثم] يليه ما حذف فيه [احدهما] اي وجهه او اداته مع حذف المشبه اولا نحو انه كالاسد ونحو كالاسد عند الاخبار عن زيد و اسد في الشجاعة عدة و زيد اسد في الشجاعة و لافوة لما سوى ذلك بان يذكر الوجه و الاداة جميعا مع ذكر المشبه او حذفه نحو زيد كالاسد في الشجاعة و نحو كالاسد في الشجاعة عند الاخبار عنه [المجاز] قسمان [مفرد] وهو الكلمة المستعملة في غير ما وضعت له في اصطلاح به الخطاب [فخرج] بالمستعملة الكلمة قبل الاستعمال فلا توصف بحقيقة و لا مجاز و بما بعده الحقيقة و شمل المستعمل فيما لم يوضع في اصطلاح الخطاب و لا في غيره كالاسد في الرجل الشجاع او فيما وضع له في اصطلاح آخر غير الاصطلاح الذي به الخطاب كالصلوة تستعمل في عرف الشرع للدعاء فهي فيه مجاز شرعا و ان وضعت له لغة و قولنا [مع قرينة عدم ارادته] يخرج الكناية لانها مستعملة في غير ما وضعت له مع جواز ارادته كما سيأتي [و لابد من علاقة] بيذه و بين المعنى الاصلي ليصح الاستعمال [فان كانت] العلاقة [غير المشابهة] بين المعنى المجازي و الحقيقي [فمرسل] كاستعمال اليد في النعمة و القدرة و حقيقتها الجارحة لصدورها عنها و الراوية

عدم ارادته ولا بل من هلاقة فان كانت غير المشابهة فمرسل
والاستعارة فان تحقق معناها حسا او عقلا فتتحققية ارجتمع
طرفاها في ممكن فواقية او في ممتنع فعنادية او ظهر جامعها
فعامية والا فخاصية او كان لفظها اسم جنس فاصلية والا تبعية

في الزادة وحقيقتها في الجمل لمجاورتها له [والا] بان كانت العلاقة
المشابهة [فاستعارة فان تحقق معناها] المستعملة فيه [حسا او عقلا]
بان كان امرا معلوما يمكن ان يذص عليه . ويشار اليه اشارة حسية او
عقلية [فتتحققية] اى تسمى بذلك فالحمية كقول زهير لذي اسد
شاكي السلاح مقذف * استعير الاسد للرجل الشجاع وهو امر متحقق حسا
و العقلية كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اى الدين الحق وهو
ملة الاسلام وهو امر متحقق عقلا لاحسا [ارجتمع طرفاها] اى
المستعار له ومنه [في] شئ [ممكن فواقية] كقوله تعالى او من كان
ميثا فاحييناه اى ضالا فهديناه استعير الاحياء وهو جعل الشئ حيا
للهداية التى هي الدلالة على طريق يوصل الى المطلوب والاحياء والهداية
يمكن اجتماعهما [او] اجتماعا [في ممتنع فعنادية] كاستعارة اسم
المعدوم للموجود لعدم نفعه او الموجود للمعدوم لآفاره التى تحيي ذكرة ان
اجتماع الوجود و العدم فى شئ ممتنع [او ظهر جامعها فعامية]
مبتذلة نحو رأيت اسدا يرمى [والا] بان خفى فلا يدرك الا بفكر و
تدقيق [فخاصية او كان لفظها] اى اللفظ المستعار فيها [اسم جنس
فاملية] كاستعارة اسد للشجاع و قتل للمضرب الشديد [والا] بان كان
فعلا او وصفا او حرفا فهى [تبعية] نحو نطقت الحال او الحال ناطقة

اولم تقترن بصفة ولا تفرع فمطلقة او بما لا يمتدح المستعار له فمجردة
او المستعار منه فمرشحة او اضمحل التشبيه فيما لكناية وبدل علمه
اثبات امر مختص بالمشبه به للمشبه وهو التخيلية ومركب وهو
فيما شبه بمعناه الاصلي تشبيه تمثيل مبالغة الكتابة لفظ اريد

بكذا استعير اللفظ للدلالة ووجه الشبه ايصال المعنى للذهن و ايضاحه
قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا استعير لام التعليل
للغاية [اولم تقترن بصفة ولا تفرع] مما يلايم المستعار له او منه [فمطلقة]
نحو عندي اسد [او] قرنت [بما لا يلايم المستعار له فمجردة] كقوله غمر
الرداء اذا تبسم ضاحكا * علقته بضحكته رقاب المال * اى كثير العطاء
استعار له الرداء لان العطاء يصون عرض صاحبه كما يصون الرداء
ما يلقي عليه ثم وصفه بالغمر الذى ينامب العطاء تجريدا [او] قرنت
بما يلايم [المستعار منه فمرشحة] كقوله تعالى اولئك الذين
اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم استعير الاشتراء للاستبدال
ثم فرع عليها ما يلايم الاشتراء من الربح والتجارة [او اضمحل التشبيه]
فى النفس فلم يصرح بشىء من اركانه سوى المشبه [فبا لكناية] اى
فهو استعارة بالكناية [ويدل عليه] اى على التشبيه المصمر [اثبات
امر مختص بالمشبه به للمشبه وهو] اى الاثبات المذكور الاستعارة
[التخيلية] كقوله واذا المذبة انشبت اظفارها شبه المذبة بالسبع فى
اغتيال النفوس بالقهر والغلبة واثبت لها امرا مختصا به وهو
الاظفار [ومركب] عطف على مفرد وهو الثانى من قسمي الاجاز
[وهو] اللفظ المستعمل [فيما شبه بمعناه الاصلي تشبيه تمثيل] بان كان

به لازم معناه مع جواز ارادته معه وبه تفارق المجاز و يطلب بها اما صفة فان كان الانتقال بواسطة فيعبدة والا قريبة او نسبة

وجهه منتزعا من متعدد [مبالغة] كقوله للمتروك في امر اراك تقدم رجلا وتوخر اخرى تشبيها لصورة تردده في ذاك الامر بصورة تردد من قام ليذهب فتارة يريد الذهاب فيقدم رجلا وتارة لا يريد فيؤخر اخرى فاستعمل في الصورة الاولى الكلام الدال على الثانية ووجه التشبيه هو الاقدام تارة والاحجام اخرى منتزع من عدة امور [الكناية لفظ اريد به لازم معناه مع جواز ارادته] اي ذلك المعنى [معه] اي لازمه كلفظ طويل النجاد المراد به طول القامة ويجوز ان يراد به حقيقة طول النجاد اي حمايل السيف ايضا [وبه تفارق المجاز] فانه لا يجوز فيه ارادة المعنى الحقيقي للمقارنة المانعة عن ارادته [و يطلب بها اما صفة فان كان الانتقال] من الكناية الى المطلوب [بواسطة فيعبدة] كقوله كثير الرماح كناية عن المضيف فانه ينتقل من كثرة الرماح الى كثرة احراق الخطب و منها الى كثرة الطبايخ و منها الى كثرة الكلة و منها الى كثرة الضيفان و منها الى المقصود [والا] بان كان الانتقال بلا واسطة فهي [قريبة] كطويل النجاد كناية عن طول القامة [او] يطلب بها [نسبة] اي اثبات امر لامر او نفيه عنه كقوله ان السماحة والمررة والندى * في قبة ضربت على ابن الكشورج * اراد اثبات اختصاصه بهذه الصفات ولم يصرح بها بقوله هو مختص بها او نحوه بل كني بان جعلها في قبة مضروبة عليه لانه اذا اثبت الامر في مكان الرجل فقد اثبت له [او لا] يطلب بها لا صفة [ولا] نسبة

اولا زلا بل الموصوف وتنفذت الى تعريض وتلويح ورمز
وايماء و اشارة وهى والمجاز والاستعارة ابلاغ من الحقيقة
والتصريح والتشبيه *

[بل الموصوف] كقولنا كناية عن الانسان حى مستوى القامة
عريض الاظفار [وتنفذت الى تعريض] وهو ما سبق من الكناية
لاجل موصوف غير مذكور كقولك فى عرض من يوذى المهلمين
المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده [وتلويح] وهو ما كثرت
فيه الوسائط كما فى كثير الرماد [ورمز] وهو ما قلت
وسائطه مع خفاء فى الزوم كعرض القفا كناية عن الابله [وايماء و
اشارة] وهما ما قلت وسائطه بلا خفاء كقوله او ما رايت المجد الفى
رحله * فى آل طلحة ثم لم يتكحل [وهى والمجاز والاستعارة ابلاغ
من الحقيقة والتصريح والتشبيه] لف ونشر مشوش اى الكناية
ابلاغ من التصريح لان الانتقال فيها من الملزم الى اللازم فهو كدعوى
الشيء ببيضة والمجاز ابلاغ من الحقيقة لذلك والاستعارة ابلاغ من التشبيه
لانها مجاز وهو حقيقة *



علم البديع

علم يعرف به وجوه تحسين الكلام بعد رعاية المطابقة و
وضوح الدلالة وانواعه تربوطى المائتين و مرم منها كثير المطابقة
الجمع بين ضدین فی الجملة فان ذکر معنیان فاکثر ثم مقابلهما
مرتبا فمقابلة او متناسبان فمراعاة النظير او ختم الكلام بمماثل

علم البديع

[علم يعرف به وجوه تحسين الكلام بعد رعاية المطابقة] لمقتضى
البحال [ووضوح الدلالة] اى الخلو عن الذمقيد لانها انما تعد محسنة بعدهما
[وانواعه] اى البديع وهي الوجوه المذكورة كثيرة جدا [تربو
على المائتين] وفى بديعة الصفى منها مائة وخمسون نوعا [ورم منها
كثير] فى فنى المعانى والبيان كاقسام الاطناب و نذكر هذا غالبا
[المطابقة الجمع بين ضدین فی الجملة] اى متقابلين سواء تضادا
فى الحقيقة نحو يحيى و يميت و تحسبهم ايقاظا وهم رقود ام لا نحولها
ماكسبت و عليها ما اكتسبت ولكن اكثر الناس لا يعلمون يعلمون
ظاهرا من الحيوة الدنيا [فان ذكر معنیان فاکثر ثم] ذكر [مقابلهما
مرتبا فمقابلة] كقوله تعالى فليضحكوا قليلا وليبكموا كثيرا و قول الصفى
كان الرضى لدنوي من خواطرهم • فصار سخطي لبعدي عن جوارهم [اذ]
ذكر [متناسبان] فاکثر [فمراعاة النظير] كقوله تعالى الشمس و
القمر بحسبان و قول البحتري فى صفة الابل كالقسي معطفات بل

المعنى فتمتثابه الاطراف او قبل العجز ما يدل عاينه فارصاد و
تسهيم او الشئ بلفظ غيره فمشاكله المزاجية ان يزواج بين معنيين
في شرط وجزاء العكس تقديم جزء ثم تاخير الرجوع العود على
سابق بالنقض النكته الضرورية اطلاق لفظ له معنيان و ارادة البعيد

الاسهم مفعولة بل الوتار [او ختم الكلام بهذا سبب المعنى] المبتدأ به
[فتمتثابه الاطراف] كقوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار و
هو اللطيف الخبير وان اللطيف يناسب كونه غير مدرك والخبير
يناسب كونه مدركا [او] ذكر [قبل العجز] من الفقرة او الببت [ما يدل
عاينه فارصاد و تسهيم] كقوله تعالى و ما كان الله ليظلمهم و اكن كثيرا
انفسهم يظلمون و قوله اذا لم تستطع شيئا فداءه * و جازة الى ما تستطيع
[او] ذكر [الشئ بلفظ غيره] لاقتراانه به [فمشاكله] كقوله قالوا اقترح
شيئا نجد لك طبخة * قلت اطبخوا الى جبة رقيصا * عبر عن خيطوا
باطبخوا لاقتراانه بطبخ الطعام وكذا قوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا اعلم
ما في نفسك اطلق النفس على ذات الله تعالى مشاكله لما قبله [المزاجية
ان يزواج بين معنيين في شرط وجزاء] بان يورد في كل معنى مرتبا
عليه اخر كقوله اذا ما نهى الناهي فلجج بي الهوي * اصاغت الى الواشي
فلجج بها الهجر [العكس تقديم جزء] في الكلام [ثم تاخير]
كقوله تعالى لا هن حل لهم و لا هم يحلون لهن و قوله سادات العادات
عادات السادات [الرجوع العود على] كلام [سابق بالنقض] له [لنكته]
كقول زهير قف بالديار التي لم يعفها القدم * بلى و غيرها
الارواح و الديم * اثبت دوما بعد نفيه لنكته اظهار التبدل و التخيير

فان اراد احدهما ثم بضمير الاخر فاستخدام اللف والنشر
ذكر متعدد ثم ما لكل بلا تعيين الجمع ان يجمع بين متعدد
في حكم فان فرقت بين جهتي الادخال فجمع وتفريق التقسيم
ذكره ثم اضافة ما لكل اليه معينا فان قسمت بعد الجمع فجمع

[التورية اطلاق لفظ له معنيان] قريب وبعيد [واردة البعيد] كقوله *
وان حكى الخفساء لافى شجونه * و لكن له عيذان تجري على صخر *
[فان اراد احدهما] اي المعنيين للفظ [ثم] اراد [بضميره الاخر
فاستخد ام] كقوله اذا نزل السماء بارض قوم * رعيذاه و لو كانوا غضايا *
اران بالسماء المطر و بالضمير في رعيذاه النبات الداشي عنه
[اللف و النشر ذكر متعدد ثم] ذكر [ما لكل] منه [بلا تعيين] ثقة
بان السامع يردده اليه سواء ذكر على ترتيب الاول كقوله تعالى ومن
رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله ام
لا كقوله كيف اسلو وانت حقف وغصن * وغزال لحظا وقدا وردفا
[الجمع ان يجمع بين متعدد] اثنان او اكثر [في حكم] كقوله تعالى
المال والبنون زينة الحياة الدنيا وقول ابي العتاهية ان الشباب والفراغ
والجدة * مفسدة للمرء اى مفسدة [فان فرقت بين جهتي الادخال
فجمع و تفريق] كقوله * فوجهك كالنار في ضوءها * و قلبى كالنار في
حرها * [التقسيم ذكره] اي المتعدد [ثم اضافة ما لكل اليه معينا]
وبهذا القيد يخرج اللف و النشر كقوله و لا يقيم على ضيم يراد به * الا
الاذلان غير الحي والوتد * هذا على الخسف مربوط برمته * وذا يشج فلا
يرثى له احد * وفي البيت الاول التوشيع [فان قسمت بعد الجمع

و تقسيم التجريد ان ينتزع من ذي صفة آخر مثله فيها مبالغة في
 كمالها فيه المبالغة ان يدعى لوصف بلوغه في الشدة او الضعف
 حدا مستحيلا او مستبعدا فان امكن عقلا وعادة فتبليغ او
 عقلا فاعراق او لا ولا فغلو والمقبول منه ما قرب الي الصحة او

فجمع و تقسيم [كقوله * حتى اقام على ارباض خرسنة * يشقى به الروم
 و الصلبان و الببع * للمبى ما فكحوا و القتل ما ولدوا * و الذهب ما
 جمعوا و اذار ما زرعو] [التجريد ان ينتزع من] امر [ذي صفة] امر [آخر
 مثله فيها مبالغة في كمالها] اي الصفة [فيه] اي الامر كقولك لى من
 فلان صديق حميم اي بلع من الصداقة حدا صح معه ان يستخلص منه
 آخر مثله فيها [المبالغة ان يدعى لوصف بلوغه في الشدة او الضعف
 حدا مستحيلا او مستبعدا] لئلا يظن انه غير متناه فيه [فان امكن] المدعى
 [عقلا و عادة فتبليغ] كقوله في صفة الفرس فعادى عداء بين ثور و
 نعجة * دراكا فلم ينصح بماء فيغسل * ادعى انه ادرك ثورا و بقرة
 و حشيين في مضمار واحد و لم يعرق و ذلك ممكن عقلا و عادة
 [او] امكن [عقلا] لاعادة [فاعراق] بالمعجمة كقوله في النبي
 صلعم لو شاء اغراق من ناراه مدله * في البر بحرا بموج منه ملتطم
 و هما مقبولان [او] لم يمكن [لا] عقلا [ولا] عادة [فغلو و المقبول منه
 ما قرب الى الصحة] بلفظ يدخل عليه كيكاف في قوله تعالى
 كان زيتها يضى و لولم تمسه نار [او تضمن تخيلا حسنا] كقوله *
 يخيل لى ان سمر الشهب في الدجى * و شدت با هدايا اليهن
 اجفاني * ادعى انه يخيل له ان النجوم محكمة بالمسامير لا تزول عن

تضمن تخييلا حسنا او هزلا المذهب الكلامي ايراد حجة للمطالوب على طريقتهم حسن التعليل ان يدعي لوصف علة مناسبة له باعتبار لطيف غير حقيقي التفريع ان يثبت لمتعلق امر حكم بعد اثباته لآخر تاكيد المدح بما يشبه الذم و عكسه باستثناء

مكانها و ان جفون عينية شدت باهدائها اليها لطول مهرة في ذاك الليل وهو ممتنع عقلا و عادة لكأنه تخييل حسن [او] تضمن [هزلا] كقوله * اسكر بالامس ان عزمت على الشرب غدا ان ذا من العجب * ولا يقبل منه غير ذلك كقوله * واخفت اهل الشرك حتى اده * لتخافك الذطف التي لم تخلق [المذهب الكلامي] ايراد حجة للمطالوب على طريقتهم [اي اهل الكلام بان يكون بعد تسليم المقدمات مستلزما للمطالوب كقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا اي خرجتا عن نظامهما المشاهد لوجود التمانع بينهما على وفق العادة عند تعدد الحاكم من التمانع في الشيء و عدم الاتفاق عليه [حسن التعليل ان يدعي لوصف علة مناسبة له باعتبار لطيف غير حقيقي] اي بان يظن نظرا مشتملا على لطف ودقة و لا تكون علة له في الواقع كقوله لم يحك نائل السحاب وانما * حمت به فصببها الرخضاء * ادعي ان علة نزول المطر عرق حماها الحادثة بسبب عطاء المذبح حسدا له وهو اعتبار لطيف وليس العلة في الواقع [التفريع] بالمهمة [ان يثبت لمعلق امر حكم بعد اثباته لآخر] من متعلقاته على وجه يشعر بالتفريع والتعقيب كقوله احلامكم لسقام السهل شافية * كما دماءكم تشفي من الكلب * اثبت الشفاء لدمائهم بعد اثباته لاحلامهم [تاكيد المدح بما يشبه الذم وعكسه]

واستدراك وصف مما قبله الاستنباع المدح بشئ على وجه يستتبعه
 باخر الادماج تضمين ما سبق لشئ اخر التوجيه ايراده محتملا
 لوجهين مختلفين الاطراد ان يموتى باسم الممدوح وابائه على
 الترتيب بلا تكلف ومدحها القول بالموجب وتجاهل العارف و

اي تأكيد الذم بما يشبه المدح ان يخرج من صفة مدح او ذم منفية
 عن الشئ صفة منه بتقدير دخولها فيها وذلك يكون [باستثناء و
 استدراك وصف مما قبله] كقوله ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * هن
 فلول من قراع الكنائس * وقوله هو البدر الا انه البحر زخرا * هو اذ
 الضرعام لكنه الويل * ومثاله في الذم فلان لا خير فيه الا انه يسمى الادب
 وفلان فاسق لكنه جاهل [الاستنباع المدح بشئ على وجه يستتبعه] اي
 المدح [باخر] كقوله * نهبت من اعمار مالوحويته * لهذت الدنيا
 بانك خالد * مدحه بالذهاية في الشجاعة على وجه استتبع مدحه بكونه
 سببا لصالح الدنيا ونظامها [الادماج تضمين ما سبق لشئ شيا [آخر]
 كقوله * ابي دهرنا اسعافنا في نفوسنا * و اسعفنا بدمن نحب ونكرم *
 فغلت له نعماك فيهم اتسها * ودع امرنا ان الهم المقدم * ضمن التهنية
 بشكوى الدهر [التوجيه ايراده] اي الكلام [محتملا لوجهين مختلفين]
 كقوله لا عور ليت دينيه سواء [الاطراد ان يموتى باسم الممدوح وآبائه
 على الترتيب بلا تكلف] كقوله * ان يقتلوك فقد ثلث عروشم *
 بعثبة بن الحارث بن شهاب * [ومنها] اي انواع البديع [القول
 بالموجب] بان تقع صفة في كلام الغير كناية عن شئ فتثبتها
 بغيره كقوله * و اخوان حسبتهم درعا * فكانوها ولاكن للاعادي * و

الهزل المراد به الجحد ومامر ومعنوي واللفظي الجنس فان اتفقا حروفا و
عددا وهية وكنا من نوع فمماثل او نوعين فمستوفى او احدهما مركب
فتركيب فان اتفقا خطأ فمتشابه والذ مفروق او اختلفا شكلا فمحرّف
او نقطا فمصحف او عددا فماتقص فان كان الزائد بحرف في الازل

خلقتهم سها ما صائبات * فكانوها ولكن في فوادي * و قالوا قد صفت
مذا قلوب * لقد صدقوا ولكن عن ودادي * [وتجاهل العارف] بان
يساق المعلوم مساق المجهول كقولها * ايا شجرا اخابور سالك مورقا *
كانك لم تجزع علي ابن طريف * وقوله بالله يا ظبيات القاع قلن
لنا * ليلاي مذكّن ام ليلى من البشر [والهزل المراد به الجحد] كقوله *
اذا ما تميمي اتاك مغا خرا * فقل عد عن ذا كدف اكلك للضب *
[و مامر] من الانواع [معنوي واللفظي] انواع منها [الجنس] بين
اللفظين وهو تشابههما لفظا [فان اتفقا حروفا وعددا وهية وكنا من
نوع] كاسمين [فمماثل] نحو و يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما
لبثوا غير ساعة [او] من [نوعين] كاسم وفعل [فمستوفى] كقوله *
ما مات من كرم الزمان فاته * يحيي لذي يحيي بن عبد الله * [او
احدهما مركب] من كلمتين [فتركيب فان اتفقا خطأ فمتشابه]
كقوله اذا ملك لم يكن ذاهبة * فدعه فدولته ذاهبة * [والا] بان اختلفا خطأ
فهو [مفروق] كقوله كلّم قد اخذ الاجام والجام لنا * ما الذي صرّ مدبر الاجام
لوجام لنا [او اختلفا شكلا فمحرّف او نقطا فمصحف] مثا لهما قولهم جبة
البردجنة البرد [او] اختلفا [عددا فماتقص فان كان الزائد بحرف في
الازل فمطرف] كقوله تعالى و التفت الساق بالساق الى ربك يومئذ

فمطرف او في الوسط فمكتنف او في الآخر فمذيل او حرفا فان
تقاربا فمضارع والا لاحق از ترتيبا فمقلوب فانكانا اول البيت و
آخرة فمجنح از تشابها في بعض الحروف فمطلق او في الاصل
فاشتقاق او توالي متجانسان فازدواج رد العجز على الصدر الختم

المساق [او] بحرف [في الوسط فمكتنف] نحو جدي جهدي [او]
بحرف [في الآخر فمذيل] نحو د معى هام هامل و قابي واه و اهل
[او] اخذاقا [حرفا] اى في جنهل الحرف لا العدد [فان تقاربا]
مخرجا [فمضارع] نحو ببقي و بين كنى ليل داس و طريق طامس
و هم يذهبون عذ و يذاون عذ الخيل معقود بنواصبها الخير [والا] فهو
[لاحق] نحو ويل لكل همزة مائة بما كذتم تفرحون في الارض بغير الحق و
بما كذتم تفرحون جاءهم امر من الامن [او] اخذاقا [ترتيبا فمقلوب] نحو
حسامه فتح لاوليائه حتف لاعدائه اللهم استر عوراتنا و امن روعاتنا
[فانكانا] اى اللفظان المقلوبان احدهما [اول البيت و] الآخر [آخرة
فمجنح] كقواي في البديعة مهد اخا جرم مرك اخاندم * مدن اخاكرم
مرج اخا دهم * [او تشابها] اى اللفظان [في بعض الحروف فمطلق]
نحو قال اني لعملكم من القاين [او] اجتماعا [في الاصل فاشتقاق]
نحو فاقم وجهك للدين القيم [او توالي متجانسان فازدواج] نحو
وجئتلك من سباء بنبا [رد العجز على الصدر الختم بمرادف البدء]
اى المبدربه [او مجانسه] كقوله تعالى نخشى الناس و الله احق
ان تخشاه استغفروا ربكم انه كان غفارا و قول الارجاني دعاني من
سلامكم ادعاني * فداعي الشوق قبلكما دعاني * [السجع تواطؤ]

بمرادف البدء از مجازاته السجع تراطوء الفاصلة بين على حرف واحد فان
اختلفا وزنا فمطرف اراستوي القريمتان وزنا و تقفية فترصيع والافمتواز
التشريع بناء البيت على قايدين لزوم ما لا يلزم التزام حرف قبل
الروي و الفاصلة الغلب نحو كل في فلك التضمين ذكر شيء من كلام

[الفاصلتين] من النثر [على حرف واحد] فهو في النثر كالقافية في الشعر
[فان اختلفا وزنا فمطرف] نحو ما لكم لا ترجون لله وقارا و قد خلقكم
اطوارا [اراستوي القريمتان وزنا و تقفية فترصيع] كقول الحريري فهو
يطبع الاسجاع بجواهر لعظمه و يقرع الاسماع بزواجر وعظاه [والا]
بان لم تسندويا وزنا [فمتواز] كقوله تعالى فيها سرر مرفوعة و اكواب
موضوعة [التشريع بناء البيت على قايدين] يصح المعنى بالوقوف
على كل منهما كقول الحريري يا خاطب الدنيا الدنية انها شرك الردى
و قرارة الاكدار * دار متي ما اضحكت في يومها * ابكت غدا بعدا لها
من دار [لزوم ما لا يلزم التزام حرف قبل الروي] وهو آخر البيت
[و] قبل [الفاصلة] كقوله تعالى فاما اليتيم فلا تقهر و اما السائل
فلا تذهر و قول المعري كل واشرب الناس على خبرة * فهم يمرون و
لا يعذبون * و لاتصدقهم اذا حدثوا * وانذي اعهدهم يكذبون [العلب] ان
يقرأ عكس الكلام كطردة [نحو كل في فلك] و ربك فكبر [التضمين
ذكر شيء من كلام الغير في كلامه فان كان] التضمين [بيتا
فاستعانة] لانه استدعان به كقول شيخ الاسلام ابي الفضل بن حجر
في مرتبة شيخه شيخ الاسلام البلقيني محدث قل لمن كانوا قد اجتمعوا *
يسمعوا منه فزتم منه بالوטר * علوتم فتواضعتم على ثقة * لما تواضع

الغير في كلامه فان كان بيتا فاستعانة او مصراعا فمادونه فايداع
ورفو او من القرآن والحديث فاقتباس از اشارة الى قصة او شعر

اقوام على غرر * البيت الثاني قضمين من قصيدة لابي العلاء [او
مصراعا فمادونه فايداع ورفو] لانه اوهع شعرة كلام الغير ورفاه به كقولي
البحث ان يبدو و بحلو قصده * كالبدري لم يرحا جب من درنه * و
البحث في بدء التامل ما انجلي * كالبدري يشرق من خلال غصونه
ضممت صدر قول القائل * والبدري يشرق من خلال غصونه * مثل
المليح يطل من شبك * وقولي ان ابن ادريس حقا * بالعلم اولى
واحرى * لانه من قريش * وصاحب البيت ادري * ضممت ثلثي
قول القائل وصاحب البيت ادري بالذي فيه [او] ضمن [من
القران و الحديث فاقتباس] كقوله ان كنت از معت طي هجرنا *
من غير ما ذنب فصبر جميل * و ان تبدلت بنا غيرنا * فحسبنا الله و
نعم الوكيل * وقولي قد بلينا في عصونا بقضاة * يظلمون الاتام ظلما عما *
ياكلون التراث اكلا لما * و يحبون المال حبا جما * و كقول ابن عباد
قال لي ان رقيبى * سىء الخلق فداره * قلت دعني وجهك الجنة
حفت بالمكارة * اقتبس حديث حفت الجنة بالمكاره [او] فيه [اشارة
الى قصة او شعر] مشهور [فتلميذ] بتقديم اللام على الميم كقوله نو الله
ما ادري احلام نائم * المت بنا ام كان فى الركب يوشع * اشارة الى
قصة يوشع عليه السلام و استيقافه الشمس و كقوله لعمر و مع الرمضاء
والذار تلظى * ارق واحفى منك في ساعة الكرب * اشار الى البيت
المشهور المستجير بعمر و عند كريتته * كالمستجير من الرمضاء بالنار * [او

فما جمع أو نظم نثر فعقد أو عكسه فحل و الأصل تبعية
اللفظ للمعنى لا عكسه و ينبغي التأنق في الابتداء و التخلص

نظم نثر فعقد [كقوله * ما بال من اوله نطفة * وجيفة آخرة
يفخر * عقد قول على رضي الله عنه و ما بال ابن آدم و الفخر
و انما اوله نطفة و آخرة جيفة [او عكسه] اي نثر نظم [فحل] كقول
بعضهم فانه لما قبحت فعلاته و حظلت نخلاته لم يزل سوء الظن
يقتاده و يصدق توهمه الذي يعتاده حل قول المذنبى * اذا ساء فعل المرء
سأت ظنونه * و صدق ما يعتاده من توهم * [و الاصل] في حسن انواع
البديع اللفظية [تبعية اللفظ للمعنى لا عكسه] بان يكون المعنى تابعا
للفظ لان المعاني اذا تركت على سجيتهما طلبت لانفسها الفاظا تليق
بها فيحسن اللفظ و المعنى جميعا و اذا اتى بالالفاظ متكلفة مصنوعة و
جعل المعانى تابعة لها كان كظاهر مموه على باطن مشوه [و ينبغي]
للمتكلم [التأنق] اى المبالغة في الحسن [فى] ثلثة مواضع احدها
[الابتداء] بان ياتي بما يخاصب المقام كقوله في التهنية * بشرى فقد انجز
الاقبال ما وعدا * و كوكب المجد في افق العلمي معدا * وقوله في دار * قصر
عليه تحية و سلام * خلعت عليه جمالها الابام * وقوله في الدنيا
هى الدنيا تقول بملأ فيها * حذار حذار من بطشى و منكى * و
يجتذب في المدح و فحوة ما يتطير به كقوله * موعد احبابك بالفرقة
عند [و] ثانيها [التخلص] بان يفتقل مما افتتح به الكلام من تشبيد
او غيره الى المقصود مع رعاية الملايمة بينهما كقوله [يقول في قومص
قومي وقد اخذت * هذا السرى او خطا المهرية القود * مطلع الشمس تبغى

ان قوم بنا * فقلت كلا ولكن مطلع الجود * [و] قالها [الانتهاء] بان
ياتي بما يؤذن بانتهاء الكلام كقوله بقيت بقاء الدهر يا كهف اهل * و
هذا دعاء للبرية شامل *



علم التشريح

علم يبحث فيه عن اعضاء الانسان وكيفية تركيبها المجمعة
سبعة اعظم اربعة جدران و قاعدة و قحف عظام
اللحيان الاطى من اربعة عشر عظما و الاسفل من عظمين وفيهما

علم التشريح

[علم يبحث فيه عن اعضاء الانسان وكيفية تركيبها] وسياتي تعريفها
[المجموعة] اى الراس مركبة من [سبعة اعظم اربعة جدران]
احدها عظم الجبهة ممتد من طرف القحف الى آخر الحاجب و
الثاني مقابلة موخرها وهو اصلب الجدران والاخران يمنة و يسرة و
فيهما الاذنان [وقاعدة] عظم واحد صلب يحمل سائر العظام [وقحف]
كالسقف للدماغ [عظامان] وشكله مستدير [اللحيان الاطى] منهما
مركب [من اربعة عشر عظما و الاحفل] مركب [من عظمين]
يجمع بينهما الذقن [وفيهما اثنان و ثلاثون سنا] في كل لحي ستة
عشر ثنيان و رباعيتان للقطع و نابان للكسر و ضاحكان و ستة اضراس
للطحن و ناجذان و ليس لغيرها من العظام حن و اعيدت هي
بالحن بقوة من الدماغ لتمييز بين الحار والبارد [اليد] للجنس اى كل
من اليدين تركيبه من [كتف] مربوط مع الترقوة بزائدة تسمى منقار
الغراب من فوق و اخرى من اسفل تمنعانه عن الانخلاع [وعضد] عظم
مستدير طرفه الاطى محدب يدخل في نقرة الكتف بمفصل رخو و

اثنان و ثلاثون ممّا واليد كتف و عضد و ساعد و رصغ و كف
اربعة اعظم وخمسة اصابع العنق سبعة اعظم الترقوة عظامان الصدر

لمخاوة يعرض له الخلع كثيرا و حكمتها سلامة الحركة في الجهات كلها
[و ساعد] من عظمين متلاصقين طولا و الفوقي الذي يلي
الابهام ادق و السفلى الذي يلي الخنصر اغلظ و طرفاهما تلتئم منه
المرفق مع العضد [و رصغ] من سبعة عظام اصلية و واحد زايد فالاصلية
في صفيين احدهما يلي الساعد و عظامه ثالثة و الآخر اربعة المشط و
الاصابع و الزايد ليس في احد الصفيين بل وقاية عصبية تاتى الكف و
يلتئم الرصغ مع الساعد بزائدة في زائدة الاسفل تدخل في نقرة عظام الرصغ
[و كف اربعة اعظم] مشدود بعضها ببعض بحيث لو كشطت جلدها
لم يخش انفصالها و يلتئم مفصلها مع الرصغ بفقر في اطراف عظامه
يدخلها لقم من عظام المشط [و خمسة اصابع] كل اصبع قلعة اعظم مستديرة
قواعدها اعظم مما يليها وهكذا الى التدريج الى رءوسها و وصلت سلامياتها
بحرروف و نقر متداخلة بينها رطوبة ازجة و طى مفاصلها اربطة قوية و
اغشية غضروفية [العنق سبعة اعظم] لكل واحد غير الاول احدي عشرة
زائدة سدسنة و جناحان و اربع زوايد مفصلية شاخسة الى فوق و
اربع الي اسفل و لكل جناح شعبتان و دائرة [الترقوة عظام]
بينهما خلوع عند النحر ينفذ فيه العروق الصاعدة الى الدماغ و العصب
النازل منه و يتصل براس الكتف فيرتبط به [الصدر سبعة اعظم]
من عظام العنق لها مناسن كبار واجنحة غلاظ وله ايضا نقر اربع بمناسن
واجنحة دونها و خامسة بلا جناح [الظهر سبع عشرة نقرة] وهي عظام

سبعة اعظم الظاهر سبع عشرة فقرة واربع وعشرون ضلعا العجز
من ثلث فقر وعظمى العانة الرجل فخذ وساق وقدم من كعب
وعقب ورمع ومشط وخمسة اصابع فرع الغضروف الين من

فى وسطه ثقب وقد يكون لها اربع زوايد او ست او ثمان ومكان مدنها الى
فوق او اسفل فشاخصه او يمينه او يسره فاجنحة او خلف فسنداس واحد هاسنداس
بكسر المهملتين [واربع وعشرون ضلعا] يدخل فى كل واحد منها زائدتان
فى فقرتين غايرتين فى كل جناح والسبعة العليا من كل جانب تسمى اضلاع
الصدر والوسطان اكبر واطول والاطراف اقصر [العجز من ثلث فقر
هى اشد الفقرات تهذما واثقها واعرضها اجنحة [وعظمى العانة]
احدهما يمينه والاخر يسره يتصلان فى الوسط بمفصل موثق وهما
كالاساس لجميع العظام الفوقية والموخر منهما عليه المذانة والرحم و
ارعية المني [الرجل فخذ] وهو اعظم عظم فى البدن اعلاه فى حق اورث
وفى اسفله زائدتان لاجل مفصل الركبة [وساق] كالمساعد عظامان اكبر
واصغري راحة فقرتان فيهما زائدتا الفخذ موثقا برباط شاد [وقدم]
عظامه ستة وعشرون عظما [من كعب] واسطة بين الساق والعقب
اوله بين الطرفين الذابتين من القصبيتين للساق يحتويان عليه
من جوانبه وطرفاه فى فقرتين فى العقب [وعقب] صلب مستدير
[ورمع] وهو مخالف لرسغ الكف فانه صف واحد وعظامه اقل
[ومشط] عظامه خمسة متصلة بالاصابع [وخمسة اصابع] الابهام من
سلاميين والبواقي من ثلاثة [فرع] فيما دون العظم [الغضروف
الين من العظم] فينعطف [واصاب من غيره] الى سائر الاعضاء

العظم و اصلب من غيره العصب ابيض صعب الانفصال سهل
الانعطاف الوتر من اطراف اللحم شبه المفصل يصل بين العظام
العضل لحمية الجسد من لحم وعصب و اوتار و رباطات العروق
ضوارب وهي الشرايين وغيرها وهي اوردة الشحم لتغذية العضو

و منفعته اتصال العظام بالاعضاء المينة لئلا يتاذى اللين بمجاورة
الصلب بلا واسطة [العصب] جسم [ابيض] لدن لين [صعب
الانفصال] لدنه [سهل الانعطاف] لهذه منفعته اتمام الحس والحركة
للاعضاء [الوتر] جسم يندبت [من اطراف اللحم شبه المفصل] و عبارة
القائون شبه العصب [يصل بين العظام] ان لا يمكن اتصالها بالعصب
للطفه و صلابتها و لا بدمع الرباط لعدم زيادة حجمه به زيادة تبلغ ذلك
[العضل] بفتح العين المهمة و الضاد المعجمة جمع عضلة [لحمية
الجهد] مركبة [من لحم وعصب و اوتار] وقد عرفت ان رباطات [وهي اجسام
تشبه العصب لا حس لها و رايت في كلام بعضهم هي كل لحم غليظة
منبرة اي ناتية كلحمه الساق والعضد وفي حديث النسائي ازره
المومن الى عضلة ساقه وفي لفظ له الى انصاف ساقه [العروق]
قسمان [ضوارب وهي الشرايين] جمع شريان بكسر الشين المعجمة وسكون
الراء وتحتية و نباتها من القلب و منفعتها ترويح القلب و نقص البخار
عنه [وغيرها] اي غير ضوارب [وهي اوردة] جمع وريد و نباتها
من الكبد و منفعتها توزيع الدم على الاعضاء [الشحم] وهو اطيب اعضاء
البدن جعل [لتغذية العضو] المجاور له [الغشاء] جسم من ليف
[عصباني رقيق] غير ثخين [عديم الحركة له حس قليل] ينفشي

الغشاء فصباني رقيق عديم الحركة له خمس مدون خمس جسم عصبى له حس كثير يستر البدن الشعر لزينة ومنفعة الظفر لزينة وتدعيم و اعانة للاصبع فرع الدماغ ابيض رخو متخلخل من مخ و شريانات و اوردة و حجابين العين سبع طبقات ملتحمة

سطح اجسام اخرى ويحتوي عليها ليحفظ شكلها [الجلد جسم عصبى له حس كثير يستر البدن] وهو اعدل البدن و اعدله جلد اذمة السبابة ثم جلد سائر الانامل ثم جلد الراحة ثم جلد اليد [الشعر لزينة] كاللحية [ومنفعة] كشعر الحاجب والعين يمنعان شعاع الشمس عنها و فى معجم الطبراني حديث نبات الشعر في الانف امان من الجذام و هو ضعيف [الظفر] مستدير من عظام لينة لتذظا من تحت ما يصا كلها فلا تنصدع وجعل [لزينة و تدعيم] للانملة فلاتهن عذو الشد علي الشئ [و اعانة للاصبع] ليتمكن من لقط الاشياء الصغيرة و من الحك و التنقية كذا ذكر اهل هذا الفن و وجدت في الاثر ما يدل عليه روى ابن ابي حاتم في تفسيره بسند صحيح عن ابن عباس قال كان لباس آدم الظفر بمنزلة الريش عاي الطير فلما عصى سقط عنه لباسه و تركت الاظفار زينة و منافع و روي ايضا عن السدى قال كان آدم طوله ستون ذراعا فكساه الله هذا الجلد و اعانه بالظفر يحتك به [فرع الدماغ ابيض رخو متخلخل من مخ و شريانات و اوردة و حجابين] و رتب له المنخران يستنشق بهما الريح لئلا يفتن قائه اهل الفن و هيأتي حديث يدل عليه [العين سبع طبقات ملتحمة] و هي جسم ينعطف من فضلة الغشاء المسمى بالسحق المنفرش على الجبهة الكائن

و قرنية و سبي- و عنكبوتية و مشيمية و شبكية و صلبة و ثلاث
رطوبات بيضية و جليدية و زجاجية الاذن من لحم و غضروف

منه الجفن يحتوى على العين يشدها و يربطها [و قرنية] و هي
جسم ينعطف من الصلبة كشظاة من قرن لونها ابيض صاف فيها اربع
قشور الخارجة باردة يابسة صلبة و الداخلة فيها حرارة يسيرة و اللتان
فى الوسط معتدلان [و عذبية] و هي منعطف من المشيمة كذصف عذبة تجمع
الرطوبة البيضية ان تسيل الى خارج [و عنكبوتية] و هي جزء منعطف
من الشبكية رقيق شبيه بالعنكبوت يهتر الجليدية الي نصفها و
يغتنذي بالفاضل عنها و يحجز بينها و بين البيضية و تمنعها من علوها
[و مشيمية] و هي جزء من الغشاء الرقيق للعصب الذابت من
مقدم الدماغ يشتمل عليها اشتمال المشيمة على الجدين تلتف الدم
و ترققه ليصالح غذاء للشبكية [و شبكية] و هي طبقة من العصب
و عروق مختلطة و اوردة كشبكة الصياد تغزو الزجاجية و توصل الذور
بوساطتها الى الجليدية [و صلبة] و هي جزء من منفرش غشاء صلب
ذابت من مقدم الدماغ توقي العين من العظم الذي هي فيه ليلا يضرها
صلابته [و ثلاث رطوبات بيضية] و هي رطوبة تشبه بياض البيض
الرقيق قدام الطبقة العنكبوتية توقي الجليدية و تنديها [و جليدية] و هي
رطوبة تشبه الجليد الجامد في وسط العين و هي اشرف اجزائها لانها
آلة الابصار و كل ما فى العين يخدمها [و زجاجية] و هي جسم ابيض
كالزجاج الابيض الذائب وسط الشبكية خلف الجليدية لتغذوها
[الاذن من لحم و غضروف و عصب حساس] و ليس السمع فيها

و عصب حساس اللسان من لحم رخو وردي و غضروف
و شريان و غشاء له حس القلب مخروط صنوبري قاعدته
في وسط الصدر و راسه مائل الى الجانب الايسر احمر
رماني من لحم و ليف و غشاء صلب فرع حجاب الصدر

بل هو قوة في العصب المفروش على سطح باطن الصماخين بخلاف
البصر فهو من المقللة و امتدت بالمرارة و العين بالملوحة لحكمة كما روينا
ابونعيم في الحلية من طريق جعفر بن محمد الصادق عن ابيه عن
جدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله جعل لابن آدم
الملوحة في العينين لانهما شحمتان و لولا ذلك لذابتا و جعل المرارة
في الاذنين حجابا من الدواب ما دخلت الراس دابة الا التهمت
الوصول الى الدماغ فاذا ذاق المرارة التهمت الخروج و جعل الحرارة
في المنخرين يستنشق بها الريح و لولا ذلك لافتن الدماغ و جعل العذوبة
في الشفتين يجرد بها طعم كل شيء و يسمع الناس حلاوة منطقه
[اللسان من لحم رخو وردي] اي يشبه لون الورد و ان تغير عنه
لعارض [و غضروف و شريان و غشاء له حس] و في العصب
المفروش على جرمه قوة الذوق و امتد بالريق ليتأني له التقطيع و
التريد في الكلام و ليعين على وصول الطعام الى المعدة [القلب مخروط
صنوبري] اي كهيئة الصنوبر [قاعدته في وسط الصدر و راسه مائل
الى الجانب الايسر] و لهذا يطول النوم عليه لانه اهداء له لونه [احمر
رماني من لحم و ليف و غشاء صلب] قال جالينوس وفيه تجويفان
ايمن و ايسر و الدم في الايمن اكثر و هما عرقان ياخذان الى الدماغ

من لحم وعصب حساس المعدة مستديرة من عصب وشحم وعروق
الامعاء عصبانية مضاعفة ذات حس من عصب وشحم وورين و
شريان فرع الكبد من لحم وشريان وورين وغشاء له حس المزارة جسم

فاذا عرض للقلب مالا يوافق مزاجه انقبض فانقبض لانقباضه العرقان
فيتشنج لذلك الوجه ارمما يوافقه انبسط فانبسطا لانقباضه قال وفيه عرق
صغير كالثبوبة مطلق في شغاف القلب فاذا درض له غم انقبض ذلك العرق
فيقظ منه دم ملئ شغافه فينصرف عند ذلك من العرقين دم يتغشاء فيكون
ذلك عصرا على القلب حتى يتغشى ذلك القلب والروح والنفس
والجسم كما يتغشى بخار الشراب الدماغ فيكون منه السكر انتهى
ومذهب اهل السنة انه محل العقل [فرع حجاب الصدر من
لحم وعصب حساس المعدة مستديرة من عصب ولحم وعروق] يصل
اليها الطعام فينهضم فيها بحرارتها مع ما حولها من الكبد
والطحال والقلب فيصير كيلا وسما ومحلها فوق الشرة وورن فيها
حديث المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة فاذا صحت المعدة
صدرت العروق بالصحة واذا فسدت المعدة صدرت العروق بالسقم رواد
الطبراني في الارسط وفيه ابراهيم بن جريح الرهاوي متروك و
قيل انه موضوع [الامعاء] جمع معنى بالكهر والقصر اي
المصارين [عصبانية مضاعفة ذات حس من عصب وشحم وورين
وشريان فرع الكبد من لحم وشريان وورين وغشاء له حس] يطبخ
الكيلاوس دما ويميز منه صفراوي ووداوي ويغذو به هائز الجسم
[المزارة جسم عصباني ملائق للكبد] وهي وعاء الصفراء [الطحال

عصباني ملاصق للكبد الطحال متخلخل كمد من لحم وشریان و
غشاء له حس فرع الكليتان من لحم و شحم و وريد و شریان
و غشاء له حس المثانة جسم عصباني من وريد و شریان
بين العانة و الدبر الانثيان من لحم ابيض دسم و وريد و شریان
الذكر رباطي من لحم و عصب و عروق و شريانات حساس

متخلخل كمد من لحم و شریان و غشاء له حس [وهو عاء السوداء
ولاوعاء المبلغم ولا تغافي بين هذا المذكور في الكبد و الطحال و بين
الحديث السابق في التفسير احلت لغاميتان و دمان فصماهما
دمين لان المراد باللحم جامدة ولا ينافيه ما ضم اليه فتأمل [فرع
الكليتان] كل واحدة منهما [من لحم] صلب قليل الحمرة [و شحم] كثير [و
وريد و شریان و غشاء له حس] ومنها يأتي البول كما حياتي
[المثانة] بالمثلثة [جسم عصباني] مضاعف [من وريد و شریان] وهي
وعاء البول موضعها [بين العانة و الدبر] و طلى فمها عضلة تحيط
بها تحبس البول الى وقت الارادة فاذا اريدت الاراقة استرخت عن
تقبضها فضغطت عضل المثانة فانزرق البول و انما يأتي اليها البول
من الكلى من عرقين يسميان الجالبيين [الانثيان من لحم ابيض
دسم و وريد و شریان] لانصاج المنى و لكل واحدة من الرجل عضلتان
تحفظهما من الاسترخاء و من المرأة عضلة لعدم بروزهما منها [الذكر
رباطي من لحم] قليل [و عصب و عروق و شريانات حساس] وله عضلتان
يجانبية اذا تمددتا اتسع المجرى و بسطتاه و امتقام المنفذ و جري فيه
المنى بسهولة و عضلتان باصاه يغبتان من عظم العانة اذا اعتدل

الرحم عصباني له عنق طويل في اصله انثيان كذكر مقلوب *

تهددهما انتصب مستقيما او اشتد انتصب الى خلف او امتد احدهما
مال الى جهته [الرحم عصباني له عنق طويل في اصله انثيان
كذكر مقلوب] موضعه بين المثانة و السرة ومنفعته قبول الحمل خاتمة
روي مسلم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه خلق كل انسان من بني آدم على ثلاث مائة وميتين
مفصلا فمن كبر الله و حمد الله و هلى الله و سبح الله و استغفر الله و
عزل حجرا عن طريق الناس او شوكا او عظما و امر بمعروف و نهى
عن منكر عدد الستين و الثلاثمائة فانه يمشي يومئذ و قد زحزح
نفسه عن النار *



علم الطب

علم يعرف به حفظ الصحة وبرء المرض الاركان نار وهواء وماء

علم الطب

[علم يعرف به حفظ الصحة] ان تذهب [وبرء المرض] للحصول
والاصل فيه حديث تداورا الآتي آخر الباب وغيره وروى البزار عن
عروة قال قلت لعائشة اني اجدك عالمة بالطب فمن اين فقلت
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرت اسقامه فكانت اطباء العرب
والعجم يزعمون له فتعلمت ذلك والاحاديث الماثورة في علمه صلى الله
عليه وسلم بالطب لا تحصى وقد جمع منها درارين واختلف في
مبدأ هذا العلم على اقوال كثيرة حكاه ابن ابي اصيبعة في طبقات
الاطباء والمختار وفاقاله ان بعضه علم بالوحى الى بعض الانبياء وسائرة
بالتجارب لما روى البزار والطبراني عن ابن عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان نبي الله سليمان كان اذا قام يصلى رأى شجرة
قابضة بين يديه فيقول لها ما اسمك فتقول كذا فيقول لامي شى
انت فتقول لكذا فان كانت لداء كتبت وان كانت لداء
كتبت وان كانت لغرس غرست الحديث [الاركان] للعناصر
اربعة [نار و هواء و ماء و تراب] لانه ان كان خفيفا بالاطلاق
فالنار او بالاضافة فالهواء او ثقيل بالاطلاق فالتراب او بالاضافة فالماء
[الغذاء] بالمعجمة وهو القوت [جسم من شانه ان يصير جزءا شبيها

وتراب الغذاء جسم من شأنه ان يصير جزءا اصبيا بالمغذي
 الخلط جسم رطب سيال يستحيل اليه الغذاء اولا الاخلاط دم
 بلغم صفراء فسوداء الاسباب مادي و فاعلي و صوري و غائي

بالمغذي [فانه اذا استقر في المدة انهضم كما تقدم فيصير كيلوسا اي
 جوهر سائلا يشبه ماء الكشك المخين ثم ينجذب لطيفه فيجري في
 عروق متصلة بالامعاء فيصل الى العرق المسمى باب الكبد و ينفذ في
 اجزاء صغيرة ضيقة بباب الكبد فيلاقيها بكليته فينظف فيعلوه شيء
 كالرغوة و هو الصفراء و يركب فيه شيء و هو السوداء و يحترق شيء و
 هو البلغم و المستصفي هو الدم و به تغذي الاعضاء و يصير جزءا منها
 و يدل على ان الغذاء يصير جزءا من المغذي من الحديث قوله صلى الله
 عليه و سلم من نبت لحمه من سحت فالنار اولى به رواه الطبراني
 [الخلط جسم رطب سيال يستحيل اليه الغذاء اولا] بالهضم الكبدي
 المذكور [الاخلاط] التي عرف جنسها اربعة [دم و بلغم و صفراء و فسوداء]
 و عطفها بالغذاء للاشارة الى ان كلا اشرف مما يليه و اشرفها الدم لان به
 غذاء البدن و يليه البلغم لانه دم بالقوة ثم الصفراء لانها توافقه في كيفية
 و السوداء تخالفه في كيفيتين [الاسباب] لكل مركب اربعة [مادي]
 و هو ما يحصل به امكان الشيء [و فاعلي] و هو الموتر في وجوده [و
 صوري] و هو الذي يجب عند حصوله [و غائي] و هو ما لاجله وجوده

(٢) قوله و يحترق شيء و هو البلغم * هكذا في النسخ الاربعة الموجودة لعل
 الصواب مكانه هذا [و لم ينضج شيء نضجا تاما و هو البلغم *]

فالقصور حاد و الطويل مزمن و تشخيصه أصل العلاج الأسباب
أما بدني مولد بواسطة فالسابق أو بدونها فالواصل أو خارجي
فالبادي البحران تغير عظيم في المرض الي صحة أو عطب الأمور

عن مجراه الطبيعي كعوجاج المستقيم و تربيع المستدير و بالعكس
أو المجاري بان تنسد أو تضيق أو تتسع أو التجايف بان تصغر أو
تخلو أو بالعكس و فساد الوصع كالانحلاع و الزوال بدونه و تحركه لا على
المجري الطبيعي والاراني أو عدمه و فساد المقدار بالزيادة كالورم أو
الانقصان كالضمور و فساد العدد بالزيادة كسلعة و اصبغ أو النقص كذقصها
[و] فالثها [تفرق الاتصال] كالغك و الفتق و الجرح [فالقصور] الخطير
من المرض [حاد] و الحاد جدا ينقضي في اربعة ايام و دونه فيما بين
الزاسع و الحادي عشر و دونه في اربعة عشر يوما و القليل الحدة
فيما بعدها الى سبعة و عشرين [و الطويل] بان جاوز الاربعين يوما
[مزمن و تشخيصه] اى المرض [أصل العلاج] و الا فمن عالج بلا
تشخيص خطأ أو اقرب من اصابته [الأسباب] للأمراض ثلاثة لان
السبب [أما بدني مولد بواسطة فالسابق] كالاملاء للحمي [أو]
بدني مولد [بدونها فالواصل] كالعفونة للحمي [أو خارجي فالبادي]
كالغم والسهر و شدة الحركة للحمي [البحران تغير عظيم] يحدث
[في المرض] يفضي [الي صحة أو عطب] و يكون تارة بان تقهر الطبيعة
المرض و تدفعه بالتمام وهو الكامل و تارة بان تقهره فهرا تتمكن به من
قهره بالتمام وهو الناقص و تارة بان تدفعه عن القلب و الاعضاء الرئيسية
الي بعض الاطراف وهو الانتقال و تارة بان يستولى المرض فيفقد

الضرورية الهواء وافضله المكشوف للشمس الا اذا فسد و الماكول
و يختلف بالامراض و اصلح الخبز المختمر النضيج التنوري البري
وفي الطاعون الشعير و اللحم الحداث الطري و البقول الخمس و
المشروب و افضله الخفيف السريع البرودة و السخونة الجارى في

البدن به اربا آخر يكون الاول مهيا له وهو الردي [الامور الضرورية] ستة
منها [الهواء] وهو اشدها احتياجا اليه [و افضله المكشوف للشمس]
لانها المصلحة له [الا اذا فسد] فسادا عاما فان المكشوف حينئذ يقتل
من المغوم و المحجوب [و] منها [الماكول و يختلف] حاله [بالامراض
و اصلح الخبز المختمر النضيج التنوري البري] لان ما اجتمعت فيه
الاصناف المذكورة اخف على المعدة و اسرع للهضم [و] الاصليح [في
الطاعون الشعير] لانه بارد يابس و اقل غذاء من البر و المايم للطاعون
ما مال الى البرد و الجفاف و تخفيف المعدة ان اقتل الا بدان له الرطوبة
و ابعدها منه الجافة [و] اصلح [اللحم الحداث الطري] لطفه و كثرة
غذائه و قبوله للهضم بخلاف ضده و افضله الضان و اطيبه لحم الظهر
فقد روى النسائي وابن ماجة حديث اطيب اللحم لحم الظهر و روى ابن
ماجة ايضا حديث سيد طعام اهل الدنيا و اهل الجنة اللحم [و] اصلح
[البقول الخمس] لانه اغذاها [و] منها [المشروب و افضله] الماء
[الخفيف] الصافي الكلو البارد [السريع البرودة و السخونة] للطاقة
جوهره [الجارى] على طين المسيل لا حمة و لا سبخة و يليه الصخر
من علو الى سفلى في جهة المشرق [في اودية عظيمة مكشوفة للشمس
والرياح] بخلاف ما فقد صفة من هذه الاوصاف فانه يورث امراضا

أودية عظيمة مكشوفة للشمس والرياح ووقته بعد ذوب الاغذية
واقلة ساعة وشي واكثره ثلاث فان اكل حريفا او مالحا او حارا او يابسا
وجب معه والحركة والسكون واليقظة والنوم واجوده المعتدل

بحسب تلك الصفة كالمسدود في الكدر والهزال والتجفيف في المالح
وضعف المعدة في السخن والطحال وغيره في الراكد وقد روى الترمذي
عن عائشة قالت كان احب الشراب الي رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحلو البارد وروينا في المائتين للمصابوني حديث سيد الانام في الدنيا و
الآخرة اللحم وسيد الشراب في الدنيا والآخرة الماء وسيد الرياحين في الدنيا
والآخرة الأغذية [ووقته] أي الشرب [بعد ذوب الاغذية واقلة ساعة
وشي واكثره ثلاث] من الصاعات الزمانية [فان اكل حريفا او
مالحا او حارا او يابسا وجب] الشرب [معه] أي الاكل فضلا عن
ان يكون بعده وقد صح ان النبي صلى الله عليه وسلم اكل رطباً و شرب
عقبه الماء والرطب حار [و] منها [الحركة والسكون] وافضلهما المعتدل
فان المفرط مذهبهما يبرد ويضعف [و] منها [اليقظة والنوم] واجوده
المعتدل [المتصل] الليلي [الواقع] بعد الهضم بخلاف النهاري فهو
وهي ثم تركه لمن اعتاده بالتدريج ابدأ و ابدأ منه التملل من سهر ونوم
والزائد على الاعتدال او الناقص عنه مذموم شرعا وطبا وعقلا وعرفا
ودليل الشرع في الزائد حديث يعقده الشيطان على قافية راس احدكم
اذا هو نائم ثلاث عقد يضرب على كل عقدة مكانها عليك طويل فارقد فان
استيقظ و ذكر الله انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى
انحلت عقدة كلها فاصبى شيطا طيب النفس و الا صبى خبيث النفس

المليبي النبض حركة اوعية الروح مولفة من انبساط وانقباض لتدبيرها تدبير الفصول الربيع الفصل و الاسهال الصيف انقاص الغذاء وترك الرياضة وهي حركة ارادية تخرج الى التنفس العظيم الخريف ترك المجفف الشتاء الرياضة و التبسط في الغذاء

كسلان و حديث ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل نام حتى اصبح قال ذلك رجل بال الشيطان في اذنه رواهما الشيخان وفي النقص قوله صلى الله عليه وسلم نم وقم فان لجسديك عليك حقا وقوله اني انام و افوم رواهما ايضا الشيخان و دليل الطب في الزيادة احداث بلادة القوى النفسانية و الامراض الباردة وفي النقص احداث امراض حادة و احراق الاخلاط و اختلاط العقل النبض حركة اوعية الروح مولفة من انبساط و انقباض لتدبيرها [اي الروح بالنسيم المستنشق] تدبير الفصول [الاربعة] الربيع [وهو اسم لربع محيط منطقة فلک البروج اولها اول الحمل و آخرها آخر الجوزاء تدبيرة [الفصل و الاسهال] عادة او حاجة لهيجان الاخلاط فيه [الصيف] وهو من اول السرطان الي آخر المنبلة تدبيرة [انقاص الغذاء] لضعف الهضم فيه بتوجه الحرارة الى الظاهر وبرد الجوف لاتركه لانه يودي الى الذبول لانه مفرط التحليل [وترك الرياضة] لانها محملة وهو كذلك فيكثر التحليل [وهي] اي الرياضة [حركة ارادية تخرج الى التنفس العظيم] كالمصارعة و المعالجة و ركض الدابة و ركوب السفينة [الخريف] وهو من اول الميزان الى آخر القوس تدبيرة [ترك المجفف] لكثرة الجفاف فيه [الشتاء] وهو من اول الجدى الى آخر

الطفل بماء و يغسل بفاتر و يقطر في عينيهِ زيت و ينوم في معتدل هواء مايل الى الظلمة و يتحفظ في تقييطه على شكله و يرضع من غير امه في النفاس و علاجه بعلاج المرضع له و لا حاجة بالصبي الى استغراغ الشيخ استعمال المرطب المسخن و الادهان

الحوت تدبيرة [الرياضة] لجمود الاخلاط فيه فتحللها [و التبسط في الغذاء] لقوة الهاضمة فيه بحرارة الجوف [الطفل] تدبيرة [بماء] بان يدهن بزيت و ملح ما خلا فمه و انفه ليسخن بدنه و يصاب [و يغسل بفاتر] لتحلل الفضلات التي احتبست بالتعليق بخلاف الحار و البارد لتأذيه بهما [و يقطر في عينيهِ زيت] للتقويم و حفظ الصحة [و ينوم في معتدل هواء] حذرا من تضرره بالحر و البرد لسرعة انفعاله و تافره [مايل الى الظلمة] حذرا من تفرق بصره بشدة النور لقرب عهده بظلام الجوف و من ضعفه عن ملاقة الضوء بشدة الظلمة [و يتحفظ في تقييطه على شكله] بان يكون برفق ليلا يفقد بشدة الشد لرطوبة اعضائه و شدة قبولها [و يرضع من غير امه في النفاس] لتكدر لبنها في مدته و الافلين الام لا يعدله شيء [و علاجه بعلاج المرضع له] لان بدنه لا يتحمل العلاج و يتثر بادننى شيء [و لا حاجة بالصبي] طفلا او فوقة [الى استغراغ] لان ابدان الصبيان في غاية الرطوبة فلا فضل لهم يحتاج اليه و لانهم في زمن النمو فلا يفضل عنه فضل يحتاج اليه فلا يخرج له دم و ان احتاج اليه لكثرت و سيا تي انه لا يفصد قبل اربعة عشرين سنة [الشيخ] تدبيرة [استعمال المرطب المسخن] ليدبس مزاجه و برده [و الادهان] لترطيبه و روى الترمذي حديثا كلوا الزيت و ادهنوا به فانه من شجرة

وشم المعتدل والنوم في الاحاين وتفرقة الغداء وتقايله سوء المزاج المادي بالاستفراغ وغيره بالتبديل الفصل تفريق اتصال يعقبه استفراغ كلي ولا يفصل قبل اربعة عشر سنة ومنفعته ازالة الامتلاء ومنع حدوث مترتب عليه وهو اولى المستفرغات قانون يقدم الالم عند الاجتماع والتضاد ولا يعالج الا المطيع

مباركة وحديث ثلاث لا ترد الوسائد والدهن واللبن وحديث انه صلى الله عليه وسلم كان يكثر دهن راسه وتسميم لحبته كان ثوبه ثوب زيات وروى الشيرازي في اللقباب بسند واه من حديث انس مرفوعا سجد الادهان البنفصج [وشم المعتدل] من الروايع لتعديله مزاج الروح [والنوم في الاحاين] المتفرقة والواستجلاب لترطيبه [وتفرقة الغداء] على الاوقات [وتقليله] لضعف هضمه فروعي ليحصل له استمرار الاغذية وعدم الخلو عنها الموجب لانراط التحليل [سوء المزاج] وهو خروجه عما ينبغي ان يكون عليه [المادي] منه تدبيرة [بالاستفراغ] لمادته اذ هي المولدة له [وغيره بالتبديل] وهو العلاج بالصد بالتبريد في الحار والتسخين في البارد والترطيب في اليابس والتجفيف في الرطب [الفصل تفريق اتصال يعقبه استفراغ كلي] فخرج بالتفريق الرعاف وما بعده الحجامه [ولا يفصل] احد [قبل اربعة عشر سنة] ويحجم في السنة الثالثة ولا يحجم بعد الحتين ويفصل بعدها [ومنفعته ازالة الامتلاء ومنع حدوث] مرض [مترتب عليه] لو بقي [وهو اولى المستفرغات] لانه يمتاصل المادة [قانون يقدم الالم] من الامراض في المعالجة [عند الاجتماع والتضاد ولا يعالج الا المطيع] لانه بامتثاله يظهر فيه ثمرة العلاج

وكل داء له دواء إلا السام والهرم وفي كل شيء دواء إلا الخمر وكل
مصعب أو ممرض فبقدر الله تعالى *

بخلاف العاصي وقد كره الفقهاء إكراه المريض على الدواء [وكل داء
له دواء إلا السام] وهو الموت [والهرم] روى الحاكم وغيره عن أسامة بن
شريك قال قالوا يا رسول الله هل علينا جناح إن لا نتداوى قال تداؤوا
عباد الله فإن الله لم يضع داء إلا وضع له شفاء وفي لفظ إلا وضع له
دواء غير داء واحد الهرم وروى البخاري حديث ما أنزل الله داء إلا أنزل
له شفاء وفي لفظ إلا أنزل له دواء وروى البزار عن حديث أبي سعيد
الخدري ما أنزل الله من داء إلا أنزل له دواء علم ذاك من علمه و جهل
ذلك من جهله إلا السام قالوا يا نبي الله وما السام قال الموت قال الموفق
البغدادي الداء خروج البدن أو العضو عن اعتداله بأحدى الدرج الأربع
ولا شيء منها إلا وله صد وشفاء الضد بضده و إنما يتعذر استعماله للجهل
به أو فقده أو مواع أخرا ما الهرم فهو اضطحال طبعي و طريق إلى
الغذاء ضروري فلم يوضع له شفاء والموت أجل مكتوب لا يزيد و لا ينقص
[وفي كل شيء دواء إلا الخمر] أما الأول فحديث البزار عن ابن عباس
السابق أول القرن و أما الثاني فلما رواه مسلم أن طارق بن سويد
سال النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر فنهاه فقال إنما أصنعها للدواء
فقال إنها ليست بدواء ولكنها داء وفي لفظ إن الله لم يجعل شفاء امتي فيما
حرم عليها و لذلك كان الأصح عندنا تحريم التداوي بها و قال السبكي
في قوله تعالى و يسألونك عن الخمر و الميسر قل فيهما إثم كبير و
منافع للناس كان ذلك قبل التحريم فلما حرمت هلكت المنافع [و

كل مصبح او ممرض فبقدر الله تعالى [يفعلاه عنده اوبه خلاف بغير
اهل السنة ورجح الغزالي والسبكي الثاني وروي الترمذي وابن
ماجة حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت ادوية نقداوى
فيها ورقى نسترقى بها هل ترد من قدر الله شيأ قال هي من قدر الله
خاتمة قال ابن جماعة ينبغي ان يكون الطبيب صدوقا عدلا صاحب فكاك
وحذق ومهارة وصبر ونصيحة و معلم الطب ينبغي ان يكون كذلك
بعد استكمالها في صناعة الطب والمتعلم ينبغي ان يكون خبيرا ذكيا انتهى
ويجوز ان يطب الرجل المرأة وبالعكس بشرط فقد الجنس وحضور
محرم او نحوه ويسن التداوي فان تركه توكلنا ففضيلة واطعام المريض ما
يشتهي ويكره الدعاء بالضر وتمني الموت لاجله وله تعالى ايلام الاطفال
والدواب لانهم ملكه يتصرف فيهم كيف يشاء وليس يصيب المؤمن
ومص ولا نصب حتى الشوكة يشاكها الا كفر بها من خطاياها او رفع
بها درجات كما صح بذلك الحديث *



علم التصوف

تجريد القلب لله تعالى واحتقار ما سواه فراقب الله في جميع حالاتك بان تبدأ بفعل الفرائض وترك المحرمات ثم النوافل و المكروهات وليكن اهتمامك بترك المنهي اشد من فعل المأمور

علم التصوف

حده كما قال الغزالي رحمه الله [تجريد القلب لله تعالى واحتقار ما سواه] ولذلك سمي به اخذاً من الصفا لتصفية القلوب كما قيل * وليس يشهر بالصوفي غير فتي * صافي ذصوفي حتى سمي الصوفي * وحدوده دون علمه بخلاف العلوم السابقة لان صاحبه احوج الى حده منه الى حد علمه لعدم اعتنايه بذلك الذي هوشان المدققين في الظواهر اذا عرفت المقصود من التصوف [فراقب الله في جميع حالاتك] اي اتقه بحديث انك تراقبه اي تنظر اليه وانك ان لم تكن تراه فانه يراك وذلك [بان تبدأ بفعل الفرائض] التي افرضها عليك [وترك المحرمات] عليك كبديرها ومنغيرها [ثم] بفعل [النوافل و] ترك [المكروهات] ففي الحديث عن الله ما تقرب اليّ عبدي بشيء احب اليّ مما افترضت عليه وما يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وان سألني اعطيته ولئن استعاذني لاعيذنه رواه البخاري [و] ليكن اهتمامك بترك المنهي اشد من فعل المأمور [لان الاول كف

وانت في المباح بالخيار وان نويت به الطاعة او التوصل اليها او
الكف عن الحرام فحسن واعمق انك مقصر فيما اتيت به وانك
لم توف من حق الله ما عليك ذرة وانك لست بخير من احد

وهو اسهل من الفعل ومن قواعد الشرع ان درء المفاسد اولي من
جلب المصالح وهذا قيل ان لم تطق ان تعبد الله فلا تعصه وفي
الصحيحين من حديث ابي هريرة ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما امرتكم
به فافعلوا منه ما استطعتم على المأمور على الامتناع دون المنهي
لسهولة الاجتناب لكن في معجم الطبراني من حديثه اذا امرتكم بشيء
فأتوه واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ما استطعتم وعذبي ان هذا
الرأية مقلوبة ورواية الصحيحين اثبت [وانت في المباح بالخيار] بين
الفعل والترك [وان نويت به الطاعة] كالجاوس في المسجد
للاستراحة مضموما اليه نية الاعتكاف [او التوصل اليها] كالاكل للقوة
على العبادة [او الكف عن الحرام] كالجماع لكسر الشهوة حذرا من
الوقوع في الزنا [فحسن] يذاب عليه وفي الاخير حديث مسلم وفي
موضع احدكم صدقة فقيل اياتي احدنا شهوته وله فيها اجر فقال ارايتم
لو وضعها في حرام كان عليه وزر فكذلك اذا وضعها في الحلال كان له اجر
[واعتقد] بعد مراعاة ما سبق [انك مقصر فيما اتيت به وانك
لم توف من حق الله ما عليك] مقال [ذرة] كيف واقداره اياك
على ما اتيت به نعمة منه لحجب عليك شكرها وفي مسند احمد
حديث لو ان رجلا يخرط على وجهه من يوم ولد الي يوم يموت في مرقاة
الله لحقرة يوم القيامة [و] اعتقد [انك لست بخير من احد] و

فانك لا تدري ما الخاتمة و سلم لامر الله تعالى و قضائه معتقدا
انه لا يكون الا ما يريد لا ما تريد وايضا ان تراقب احوال الناس
او تراعيهم الا بما ورد به الشرع واستحضر في نفسك ثلاثة اصول
الاول ان لا نفع ولا ضرر الا منه تعالى وان ما قدره لك رزقا و
نفعاً و شدة و ضرراً في الازل و اصل اليك لا محالة الثاني انك

لو كان بحسب الظاهر من كان [فانك لا تدري ما الخاتمة] لك
و له و قد قال صلى الله عليه و سلم ان احداكم ليعمل بعمل اهل الجنة
حتى ما يكون بيذه و بيذهها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل
اهل النار فيدخل النار و ان احداكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون
بيذه و بيذهها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل
الجنة رواه الشيخان [و سلم لامر الله تعالى و قضائه معتقدا انه
لا يكون الا ما يريد] هو [لا ما تريد] انت و لو حرصت ففي
صحيح مسلم من حديث ابي هريرة استمعن بالله و لا تعجزن و ان
اصابك شيء فلا تقل لو اني فعلت كذا كان كذا و كذا و لكن قل قدر الله و
ما شاء فعل فان لو تفتح عمل الشيطان [و اياك ان تراقب احوال الناس
او تراعيهم] فيفسد عليك ابواب كثيرة من الخير [الا بما ورد به الشرع]
من المداراة و القول السالم من الائم و البشر و الصفيح [واستحضر في
نفسك ثلاثة اصول] تعيينك على ما تقدم من الوصايا [الازل ان لا نفع
ولا ضرر الا منه تعالى و ان ما قدره لك رزقا و نفعاً و شدة و ضرراً في
الازل و اصل اليك لا محالة] و ان جري على يد شخص فبتقديره تعالى
كما قال في كتابه العزيز و ان يمسسك الله بضر فلا كشف له الا هو و ان

هــبـ مـرـقـوقـ و ان مـولـاكـ و مـالـكـكـ لـهـ التـصـرفـ فـيـكـ كـيـفـ شـاءـ
 و انـهـ يـقـبـحـ عـلـيـكـ ان تـكـرهـ مـا يـفـعـلهـ بـكـ مـولـاكـ الـذي مـو اشـفـقـ
 عـلـيـكـ و ارحـمـ بـكـ مـن نـفـسـكـ و والـديـكـ و انـهـ احـكـمـ الحـاكـمـيـنـ فـي
 فـعـلهـ و انـهـ لـم يـرد بـذـلـكـ الوـاصـل اليـكـ مـن الضـرر الا صـلاـحـكـ و نـفـعـكـ

يـردـكـ بـخـيـرـ فـلا راد لـفـضـلهـ و قال و ان تصـبـهـمـ حـمـةـ يـقـولـوا هـذهـ مـن
 عـنـد الله و ان تصـبـهـمـ سـيئةـ يـقـولـوا هـذهـ مـن عـنـدكـ فـل كـل مـن عـنـد
 الله و قال صلى الله عليه وسلم احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده
 امامك و اذا سالت فاسال الله و اذا استعذت فاستعن بالله و اعلم ان
 الامة لو اجتمعوا على ان يذفـعـوك لـم يـذفـعـوك الا بـشـيء قد كـتـبهـ الله لك
 ولو اجتمعوا على ان يضرـوك لـم يـضـرـوك الا بـشـيء قد كـتـبهـ الله عـلـيـكـ
 رفعت الاقلام و جفت الصحف رواه الترمذي و صححه فاذا استحضرت
 هذا الاصل هان عليك ترك مراعاة الناس ان لا معنى لها حينئذ
 [الثاني انك عبد مرقوق] و لا تصرف لك في نفسك [و ان مولاك و مالكك
 له التصرف فيك كيف شاء] كما هو شان المالك في مملوكه [و انه يقبـحـ
 عـلـيـكـ ان تـكـرهـ مـا يـفـعـلهـ بـكـ مـولـاكـ الـذي هـو اشـفـقـ عـلـيـكـ و ارحـمـ بـكـ
 مـن نـفـسـكـ و والـديـكـ] فـي الحديث لله ارحم بالمومن من المرأة بولدها
 [و انه احكم الحاكمين في فعله] كما اخبر بذلك في كتابه [و انه لـم يـرد
 بـذـلـكـ الوـاصـل اليـكـ مـن الضـرر الا صـلاـحـكـ و نـفـعـكـ] مـن التـكـفـير
 لخطاياك و الترفيع لدرجاتك قال صلى الله عليه وسلم لا يصيب
 للمومن نصب ولا وصب ولا عقم ولا حزن حتى الهم يهـمهـ الا كـفر الله
 به مـن سـيـاتـه رواه الشيخان فاذا استحضرت هذا الاصل هان عليك

الثالث ان الدنيا زائلة فانية والاخرة آتية باقية و انك في الدنيا مسافر ولا بد ان ينتهي سفرك وتصل الى دارك فاحتمل مشقات السفر و اجتهد في عمارة دارك واصلاحها وتزيينها في هذا الامد القليل لتتمتع بها دهرًا مديدًا بلا نصب والمؤمن حقًا من كملت فيه شعب الايمان وهي بضع وستون اذ بضع وسبعون شعبه

التسليم للقضاء [الثالث ان الدنيا زائلة فانية والاخرة آتية باقية و انك في الدنيا مسافر ولا بد ان ينتهي سفرك وتصل الى دارك] فتستقر بها وتغال الراحة واللذات والاجتماع بالاحباب الذين سبقوك في السفر [فاحتمل مشقات السفر] الذي ينقطع عن قريب بالصبر على الطاعة وعن المعصية وعلى شديد المعيشة ونحوها [واجتهد في عمارة دارك] التي هي مسكنك بالحقيقة [واصلاحها وتزيينها] بالاكثار من العبادات [في هذا الامد القليل لتتمتع بها دهرًا مديدًا بلا نصب] فاذا احتضرت هذا الاصل هانت عليك المراقبة السابقة و تشبهه الدنيا بالسفر ماخوذ من حديث ابن مسعود نام رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصير فقام وقد اثر في جنبه فقلنا يا رسول الله لو اتخذنا لك فقال مالي وللدنيا ما انا في الدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها رواه الترمذي [والمؤمن حقًا] اى الكامل في ايمانه [من كملت فيه شعب الايمان] و من نقصت منه واحدة منها نقص من ايمانه بحسبها وقد اجمع السلف على ان الايمان يزيد وينقص وبادته بالطاعات و نقصانه بالمعاصي [وهي] اى شعب الايمان كما في الحديث [بضع وستون اذ بضع وسبعون شعبه] رواه الشيخان هكذا على

وذلك الايمان بالله وصفاته وحدوث ما ذكرناه وبملائكته وكتبه
ورسوله والقدر واليوم الآخر ومحبة الله والحب والبغض فيه و
محبة النبي صلى الله عليه وسلم واعتقاد تعظيمه وفيه الصلوة

الشك من حديث ابي هريرة ورواه اصحاب السنن الثلاثة بلفظ بضع و
سبعون بلا شك و ابو عوانة في صحيحه بلفظ ست وسبعون اربع و
سبعون و الترمذي بلفظ اربع وستون وقد تكلف جماعة عدداها بطريق
الاجتهاد و اقربهم عددا ابن حبان حيث ذكر كل خصلة سميت في
الكتاب اربعة ايمانا وقد تبعه شيخ الاسلام ابو الفضل ابن حجر في
شرح البخاري وتبعنا هما [و ذلك الايمان بالله وصفاته وحدوث ما ذكرناه و]
الايمان [بملائكته وكتبه ورسوله والقدر و] الايمان [باليوم الآخر] اي القيامة
لانه آخر الايام ويشمل البعث والحساب والجنة والنار والحوض و
الصراط والميزان قال صلى الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن
بالله وملائكته ورسوله وكتبه واليوم الآخر والقدر خيرة وشره رواه
الشيخان و في لفظ لمسلم والجنة والنار والبعث بعد الموت و روى
الترمذي و غيره حديث لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيرة و شره
حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه و ان ما اخطاه لم يكن ليصيبه [و
محبة الله والحب والبغض فيه ومحبة النبي صلى الله عليه وسلم]
روى الشيخان عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من
كن فيه وجد خلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما
و ان يحب المرء لا يحبه الا الله الحديث و روى ابو داود و الترمذي
حديث احب في الله والبغض في الله من الايمان وفيه هذا احمد

عليه واتباع سنته والاخلاص وفيه ترك الرياء والنفاق والتوبة

اوثق عمرى الايمان ان تحب في الله و تبغض في الله [وامتقان تعظيمه
وفيه الصلوة عليه] وقد خاطب الله المؤمنين بالثانية ومعنى الاولى
قال تعالى يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وقال يا ايها الذين امنوا لا
تقدموا بين يدي الله و رسوله يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم
فوق صوت النبي و ذلك تعظيمه [و اتباع سنته] قال صلى الله عليه
وسلم لن يستكمل مومن ايمانه حتى يكون هواه تبعاً لما جئتكم به
رواه الاصفهاني في الترغيب و رواه الحسن بن سفيان بلفظ لا يومن
احدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به و احذاه حسن و قال
صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين عضوا
عليها بالفواجذ و اياكم و محدثات الامور فان كل محدثة بدعة و كل بدعة
ضلالة رواه الترمذي و ابن ماجه [والاخلاص] قال صلى الله
عليه وسلم ثلاث لا يغفل عليهن قلب المومن اخلاص العمل و طاعة
ذوي الامر و لزوم الجماعة رواه احمد و صحيحه الحاكم و غيره و
معنى لا يغفل لا يترك عليهن اى لا يكون بينه وبينهن عداوة [وفيه
ترك الرياء و النفاق] روى ابن ماجه عن شداد بن اوس مرفوعاً
ان اخوف ما اخاف على امتي الاشرار بالله اما انى لست
اقول يعبدون شمعاً و اقمرأ و ثناً ولكن اعمالاً لغير الله و شهوة خفية
و في لفظ عنه عقد غيره كنا نعد الرياء على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم الشرك الاصغر و قد فسر الشرك في قوله تعالى و لا يشرك بعبادة
ربه احداً بالرياء و النفاق اخفاء الكفر و اظهار الاسلام [و التقوية] قال تعالى

و الخوف و الرجاء و الشكر و الوفاء و الصبر و الرضى بالقضاء

وتوبوا الي الله جميعا ايها المومنون لعلمكم تعلمون [و الخوف]
قال صلي الله عليه وسلم ان من افضل ايمان العبد ان يعلم ان الله
معه حيث كان رواه البيهقي في شعب الايمان في هذا الباب والطبراني
في الاوسط وروي الاصبهاني في ترغيده من حديث معاذ ان المومن
لا يامن قلبه ولا تسكن روعته [و الرجاء] لوصف الله تعالى ضده
بالكفر قال تعالى انه لا يئس من روح الله اي رحمة الا القوم الكافرون وقال
صلى الله عليه وسلم حسن الظن من حسن العباداة رواه ابوداود
والترمذي وقال افضل العباداة انتظار الفرج رواه البيهقي [و الشكر]
فان الله تعالى قابله بالكفر حيث قال ومن يشكر فانما يشكر لنفسه
ومن كفر فان الله غني حميد وروي ابوداود حديث من اعطي
عطاء فوجد فليجز به فان لم يجد فليئن به فمن اتني به فقد شكره ومن
كتمه فقد كفره وفي مسند الفردوس الايمان نصفان نصف
في الصبر ونصف في الشكر [و الوفاء] قال تعالى يا ايها الذين
امنوا اوفوا بالعقود وقال سبحانه و اوفوا بعهد الله اذا عاهدتم وقال
صلي الله عليه وسلم حسن العهد من الايمان رواه الترمذي وغيره
[و الصبر و الرضى بالقضاء] ومنه اليقين قال صلي الله عليه وسلم
الصبر نصف الايمان واليقين الايمان كله رواه البيهقي في الزهد و
غيره و صحوا وقفه على ابن مسعود و روى البزار حديث خمس
من الايمان من لم يكن فيه شيء منهن فلا ايمان له التسليم لامر الله
و الرضى بقضاء الله و التفويض الى الله و التوكل على الله و الصبر

والحياء والتوكل والرحمة والتواضع وفيه توقيير الكبير ورحمة

عند الصدمة الاولى وقال صلى الله عليه وسلم من سعادة ابن آدم استخارة الله ورضاه بما قضى الله و من شقاوته ترك استخارة الله و سخطه بما قضى الله رواه الترمذى [والحياء] قال صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان رواه الشيخان [والتوكل] قال تعالى و على الله فليتوكل المؤمنون وقد عد في حديث البزار المذكور قرابا من الايمان وقال صلى الله عليه وسلم الطيرة شرك و ما من الا ان الله يذهب بالتوكل و قال الرقى و التمايم و التوكة شرك وقال العياض و الطيرة و الطارق من الحديث رواهما ابوداود و غيره و التميمة ما يعلم على الصغير و التولة ما يحجب الرجل في امراته و العياض زجر الطير و الطرق الضرب بالحصا و الخط في التراب و الحبت السكر [و الرحمة] قال صلى الله عليه وسلم لا تنزع الرحمة الا من شقى رواه البخارى في الادب و غيره و قال من لا يرحم الناس لا يرحمه الله رواه الشيخان و قال لا يدخل الجنة الا رحيم قيل يا رسول الله كانا يرحم قال ليس ان يرحم احدكم صاحبه انما الرحمة ان يرحم الناس رواه البزار [و التواضع] فيه توقيير الكبير و رحمة الصغير و ترك الكبير و العجب [قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر و لا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان رواه مسلم و قال من لم يرحم صغيرنا و يعرف حق كبيرنا فليس منا رواه البخارى في الادب و ابوداود و الترمذى و في لفظه و يوقر كبيرنا و يا مربا المعروف و ينه عن المنكر و في لفظ عند احمد ايس من اتى من لم يجل كبيرنا و يرحم صغيرنا و يعرف

الصغير وترك الكبير والعجب وترك الحسد والحقد والغضب

لعالمنا وروى الطبراني حديث ثلاثة لا يستخف بهم المنافق ذو الشبهة في الاسلام وذو العلم وامام مقسط وروى ايضا ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وروى الحاكم وغيره احاديث اهل النار كل جمظري جواظ مستكبر وما من رجل يتعظم في نفسه و يفتال في مشيئته الا لغى الله وهو عليه غضبان فيقول الله الكبير يا ردائي والعظمة ازارني فمن نازعني في واحد منهما ادخلته جهنم و في لفظ قصته [وترك الحسد و] ترك [الحقد] قال صلى الله عليه وسلم الحسد ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب رواه ابوداود وقال لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا رواه مسلم وقال دب اليكم داء الامم قبلكم الحسد والبغضاء هي الحالقة حالقة الدين لا حالقة الشعر رواه الترمذي وقال ان الذميمة والحقد في الدار لا يجتمعان في قلب مسلم رواه الطبراني وقال لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم قلبه رواه احمد [و] ترك [الغضب] قال صلى الله عليه وسلم اكمل المؤمنين ايمانا احسنهم خلقا صحبه الحاكم وروى الاصبهاني في الترغيب حديث لا يستكمل العبد الايمان حتى يحسن خلقه ولا يشفي غيظه وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن قال له ارضني لا تغضب رواه البخاري [والنطق بالتوحيد] ففي حديث الشعب السابق ارفعها قول لا اله الا الله وروى احمد وغيره حديث جددوا ايمانكم قيل يا رسول الله كيف نحدد ايماننا قال اكثروا من قول لا اله الا الله [و تلاوة القرآن] قال تعالى ثم ادبرنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا

والنطق بالتوحيد و تلاوة القرآن وتعلم العلم و تعليمه والدعاء

وقال صلى الله عليه وسلم اقرءوا القرآن فانه ياتى يوم القيمة شفيعا لاصحابه رواه مسلم و سئل ابي الاعمال افضل فقال الحال المرتحل قيل و ما هو قال صاحب القرآن يضرب فى اوله حتى يباغ آخرة و فى آخرة حتى يباغ اوله وقال افضل عبادة امتى قراءة القرآن رواهما البيهقي و روى احمد وغيره حديث اهل القرآن هم اهل الله وخاصته [و تعلم العلم وتعليمه] قال صلى الله عليه وسلم من يرد الله به حيرا يفقهه فى الدين رواه الشيخان وقال خصلتان لا يجتمعان فى منافق حسن سميت ولا فقه فى الدين رواه الترمذي وقال لكل شىء عماد وعماد هذا الدين الفقه رواه الطبراني وقال طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال تكون فتن يصبح الرجل فيها مؤمنا و يمسي كافرا الا من احياه الله بالعلم رواهما ابن ماجه و قال من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار رواه الترمذي وصححه الحاكم [والدعاء] قال صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة ثم قرأ هذه الآية ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي الآية رواه الشيخان [والذكر و فيه الاستغفار واجتناب اللغو] قال صلى الله عليه وسلم افضل الايمان ان تحب الله و تبغض الله وتعمل لسانك فى ذكر الله رواه احمد و البيهقي وقال تعالى فى صفات المؤمنين واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وهو شامل لكل كلام فاحش كالنميمة والغيبة والكذب واللعن والطعن والعش في القول و قد تقدم حديث الطبراني فى النميمة وفي الصحيحين لا يدخل الجنة نمام و قال تعالى فى الغيبة ولا يغتاب بعضكم بعضا و قال صلى الله

والذكر وفيه الاستغفار واجتناب المغر والتطهر حسا وحكما
وفيه اجتناب النجاسات وستر العورة والصلوة فرضا ونفلا و

عليه وسلم يطبع المؤمن على الخلال كلها الا الخيانة والكذب رواه احمد
وقال ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي وقال
الحديث والعبي شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من الذفاق
رواهما الترمذي وغيره ومعهما الحاكم وفي الصحيحين من كان
يومن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت [والتطهر حسا]
بالوضوء والغسل و ازالة النجاسة [و حكما] بازالة الشعر والظفر و
الريح الكريهة والختان [وفيه اجتناب النجاسات] قال صلى الله عليه
وسلم الطهور شرط الايمان رواه مسلم وفي لفظ النسائي وعنه ابن ماجه
امباغ الوضوء وقال لا يحافظ على الوضوء الا مؤمن وصحة ابن حبان
وقال النظرة خمس الختان والاستحداك وقص الشارب وتقليم
الاذفار وتدف الابط رواه الشيخان وقال ان الله طيب نظيف يحب
الطافة فتظفوا انيتكم رواه الترمذي وابن ماجه ولفظه تنظفوا فان
الاسلام نظيف [و ستر العورة] قال صلى الله عليه وسلم من كان يومن
بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير ازار رواه الترمذي وغيره
وروي ايضا عن معاوية بن حيدة قال قلت يا رسول الله عوراتنا ما نأتي
منها وما نذر قال احفظ عورتك الا من زوجتك او ما ملكت يمينك
فقال الرجل يكون مع الرجل قال ان استطعت ان لا يراها احد فافعل
قال فالرجل يكون خاليا قال الله احق ان يستحيى منه [والصلوة
فرضا ونفلا والزكوة كذلك] روى الشيخان وغيرهما عن ابن عباس

الزكوة كذلك وفك الرقاب والجود وفيه الاطعام والضيافة

انه صلى الله عليه وسلم قال لو فد عبد القيس اتدرون ما الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله و اني رسول الله و اقام الصلوة و ايتاء الزكوة و ان تودوا خمس ما غنمتم و روبا عن ابن عمر^{رضي الله عنه} صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله و يقيموا الصلوة و يؤتوا الزكوة فاذا قالوا ذلك عصموا مني دماءهم و اموالهم وقال صلى الله عليه وسلم ان بين الرجل و بين الشرك و الكفر ترك الصلوة رواه مسلم و في لفظ العهد الذي بيننا و بينهم الصلوة فمن تركها فقد كفر صححه الحاكم و روى الطبراني حديثا ان للاسلام صوبي و علامات كمنار الطريق و راسه و جماعه شهادة ان لا اله الا الله و ان محمدا عبده و رسوله و اقام الصلوة و ايتاء الزكوة و تمام الوضوء و في صحيح مسلم الصلوة نور و الصدقة برهان اي دليل على ايمان صاحبه [وفك الرقاب] قال تعالى و لكن البر من آمن بالله و اليوم الآخر الى قوله و في الرقاب و روى الشيخان حديثا من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار حتى يفرجها بفرجه [والجود] روى احمد عن عمرو بن عبسة قال قلت يا رسول الله ما الايمان قال الصبر و الصماعة و روى ابو يعلى مثله عن جابر و روى من حديث انس ما محقق الاسلام محقق الشيخ شى و روى الترمذي حديث خصلتان لا تجتمعان في مومن البخل و سوء الخلق [وفيه الاطعام] للطعام [و الضيافة] ففي الصحيح ان رجلا سال رسول الله صلى الله عليه وسلم آى الاسلام خير قال تطعم الطعام

والصيام قرضا ونفلا والاعتكاف والتماس ليلة القدر والحج و

وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف ونية من كان يوم من
بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه [والصيام قرضا ونفلا] قال صلى الله
عليه وسلم بنبي الاسلام على خدص شهادة ان لا اله الا الله واني رسول الله
واقام الصلوة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت رواه الشيخان
وقال اسهم الاسلام ثلاثة الصلوة والصوم والزكاة رواه احمد وروى ايضا
من حديث جرير ان رجلا قال يا رسول الله ما الايمان قال تشهد ان لا اله
الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة وتصوم
رمضان وتحج البيت وروى ابو يعلى حديث عرى الاسلام وقواعد الدين
ثلاثة من ترك واحدة منهن فهو بها كافر حلال الدم شهادة ان لا اله
الا الله والصلوة المكتوبة وصوم رمضان وفي صحيح مسلم الصيام حجة
اي وقاية من الغار [والاعتكاف] روى ابن حبان في صحيحه وغيره
حديث اذا رايتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالايمان فان الله يقول
انما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر الآية [والتماس ليلة القدر]
اي طلبها في ليالي رمضان باحياؤها لا امر به في الاحاديث الصحيحة
وفي الصحيحين من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم
من ذنبه ومذهبنا اختصاصها بالعشر الاخير و باوتاره [والحج و
العمرة] قرضا ونفلا قال تعالى واتموا الحج والعمرة لله وتقدم في حديث
بنبي الاسلام على خمس عد الحج منها و روي البزار وغيره حديث
الاسلام ثمانية اسهم الاسلام منهم و الصلاة منهم والزكاة منهم وحج البيت
منهم والصيام منهم والامر بالمعروف ومنهم والذهي عن المذكر منهم و

العمرة والطواف والفرار بالدين وفيه الهجرة والوفاء بالنذر والتكريم في الايمان واداء الكفارات والتعفف بالنكاح

الجهاد في سبيل الله مهم وقد خاب من لا مهم له وروى ابن حبان في صحيحه من حديث ابي سعيد الخدري ان الله تعالى يقول ان عبدا صححت له جمعه ووسعت عليه في المعيشة يمضي عليه خمسة اعوام لا يغدو الى الحرم [والطواف] لانه بمنزلة الصلوة بل فضله قوم عليها وفي المستدرک حديث الطواف بابيت صلاة [والفرار بالدين وفيه الهجرة] من دار الكفر والفسق روى احمد عن عمرو بن عبسة قال قال رجل يا رسول الله اي الايمان افضل قال الهجرة قال وما الهجرة قال ان تهجر السوء قال فاي الهجرة افضل قال الجهاد [والوفاء بالنذر] قال تعالى يوفون بالنذر [والتكريم في الايمان] بحفظها والحلف بما يجوز الحلف به قال تعالى واحفظوا ايمانكم وقال صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان رواه الشيخان وقال من حلف بغير الله فقد كفر او اشرك رواه ابو داود و الترمذي وصححه الحاكم [واداء الكفارات] لانها من الامانة اذ هي من حقوق الله تعالى وفي حديث الصحيحين دين الله احق بالقضاء [والتعفف بالنكاح] قال صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغض للفرج و احصن للبصر وقال اني انا و اقوم و اصوم و افطر و اتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني رواهما الشيخان وروى الترمذي وغيره حديث اربع من سنن المرسلين

والقيام بحقوق العيال و بر الوالدين و تربية الاولاد و صلة الرحم

الحياء و التعطر و السواك و الزكاح [و القيام بحقوق العيال] قال صلى الله عليه و سلم ابدأ بمن تعمل رواه الشيخان و قال امضل الدينار دينار ينفعه الرجل من عياله رواه مسلم و قال كفى بالمرء اثماً ان يضع من يقات رواه ابو داود و عذد مسلم معناه [و بر الوالدين] قال تعالى و قضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه و بالوالدين احسانا الايتبن و روى الشيخان عن ابن مسعود قال قلت يا رسول الله اى الاعمال افضل قال الصلوة لوقتها قلت ثم اى قال بر الوالدين قلت ثم اى قال الجهاد فى سبيل الله و روى الترمذى و غيره حديث رضى الرب فى رضى الوالد و سخط الرب فى سخط الوالد [و تربية الاولاد] قال صلى الله عليه و سلم من كان له ثلاث بذات يود بهن و يكفهن و يرحمهن فقد و جبت له الجنة البتة رواه البخارى فى الادب و روى ابو داود و الترمذى حديث من كانت له ثلاث بذات او ثلث اخوات او ابنتان او اختان فاحسن محبتهم و اتقى الله فيهن فله الجنة و روى الترمذى حديث لان يودب الرجل ولده خير من ان يتصدق بصاع و حديث مائعل والد و لدا افضل من ادب حسن و روى البخارى فى الادب عن ابن عمر انه قال انما هما هم الله الابرار لانهم برروا الاءاء و الابناء كما ان لوالدك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حق لطيفة من قواعد الشرع ان الرادع الطبعي يغني عن الرادع الشرعي مثاله شرب الجول حرام و كذلك الخمر و رتب الحد على الثاني دون الاول لذرة النفوس منه فوكلت الى طبعها و الوالد و الولد مشتركان في الحق و بالغ الله تعالى في

وطاعة السادة والرفق بالعبيد و القيام بالامورة مع العدل و
متابعة الجماعة وطاعة اولي الامر والاصلاح بين الناس وفيه

كتابه العزيز في الوصية بالوالدين في مواضع دون الولد وكولا الى الطبع
لانه يقضي بالشفقة عليه ضرورة [وصلة الرحم] قال صلى الله عليه
وسلم لا يدخل الجنة قاطع رحم رواه الشيخان [وطاعة السادة] روى
البخاري وغيره حديث ان العبد اذا نصح لسيدته واحسن عبادة ربه
قله الاجر مرتب [و الرفق بالعبيد] قال صلى الله عليه وسلم
اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحت يده فليطعمه
من طعامه وليلبسه من لباسه ولا يكلفه ما يغابه فان كلفه ما يغليه
فليعذه رواه الشيخان وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة سعي
الملكة وساله رجل كم اعقو عن الخادم فقال كل يوم سبعين مرة
وراهما الترمذي وغيره و روى البخاري في الادب وغيره عن علي كان
آخر كلام النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة الصلوة واتقوا الله فيما
ملكتم ايمانكم و روى الحاكم وغيره حديث اكمل المومنين ايمانا
احسنهم خلقا و الطفهم باهله [و القيام بالامورة مع العدل] لانها من
مصالح الامة و قال تعالى و اذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل و
في الصحيحين حديث مبيعة يظلمهم الله في ظل عرشه امام عادل الى آخر
الحديث و روى البزار حديث للاعلام علامات كمزار الطريق شهادة ان لا اله
الا الله وانام الصلوة وايتاء الزكوة والحكم بكتاب الله و طاعة النبي الامي
و التسليم على بني آدم [و متابعة الجماعة] ففي الحديث السابق و
نزوم الجماعة و روى الترمذي و النسائي حديث امركم بخمس الله

قتال الخوارج والبغاة والمعاونة على البر وفيه الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر و اقامة الحدود والجهاد وفيه المراقبة

امرني بهن السمع والطاعة والجهاد والهجرة والجماعة فانه من فارق
الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه الا ان يراجع [وطاعة
اولي الامر] قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا
الرسول واولي الامر منكم وفي الحديث السابق وطاعة اولي الامر و
روى ابو داود وغيره حديث اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة ولو لعبد
حبشي وروى الطبراني بسند ضعيف الاسلام عشرة اشهم شهادة ان لا
اله الا الله وهي الملة والثانية الصلوة وهي الفطرة والثالثة الزكاة و
هي الطهارة والرابعة الصوم وهي الجدة والخامسة الحج وهي الشريعة
والسادسة الجهاد وهي العروة والسابعة الامر بالمعروف وهو الوفاء
والثامنة النهي عن المنكر وهي الحجة والعاشرة الجماعة وهي الالف
والعاشرة الطاعة وهي العصمة [والاصلاح بين الناس وفيه قتال
الخوارج والبغاة] قال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا
بينهما الايتين [والمعاونة على البر] قال تعالى وتعاونوا على البر و
التقوى [وفيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر] وروى في الاحاديث و
روى مسلم حديث من راي منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع
فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان [و اقامة الحدود]
قال تعالى ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله
واليوم الآخر وقال صلى الله عليه وسلم انما اهلك الذين من قبلكم
انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا

وإداء الأمانة ومنها الخمس والقرض مع وفائه وإكرام التجار
وحسن المعاملة وفيه جمع المال من حله وإنفاق المال في

عليه أحمد رواه الشيخان وقال إقامة حد من حدود الله خير من
سطر أربعين ليلة في بلاد الله وقال إقيموا حدود الله في القريب
البعيد ولا يأخذكم في الله لومة لائم رواهما ابن ماجة [والجهاد] و
تقدم في عدة أحاديث [وفيه المراقبة] قال صلى الله عليه وسلم كل ميت
يُختم على عمله إلا الذي مات موابطاً في سبيل الله فإنه ينمى له عمله
إلى يوم القيمة ويأمن فتحة القبر رواه الترمذي [وإداء الأمانة] قال الله
تعالى إن الله يامركم أن توردوا الأمانات إلى أهلها وقال صلى الله عليه
وسلم لا إيمان لمن لا أمانة له رواه أحمد وقال المومن من آمنه الناس
على دماءهم وأموالهم صححه الحاكم وتقدم حديث يطبع المومن على
الخلال كلها إلا الخيانة وروي الطبراني حديث فاصكوا في العلم فإن خيانة
أحدكم في علمه أشد من خيانتة في ماله [ومنها الخمس] من المغنم
كما سبق في حديث الشيخين [و القرض] لأنه إعانة على كشف كره
[مع وفائه] لأنه من الأمانة وفي صحيح مسلم حديث خياركم أحسنكم
قضاء [وإكرام التجار] قال صلى الله عليه وسلم من كان يوم من باله واليوم
الأخر فلا يؤذ جاره رواه الشيخان وروي الترمذي حديث أحسن إلى
جارك تكن مؤمناً [وحسن المعاملة] وتقدم في حديث المومن
من آمنه الناس على أموالهم [وفيه جمع المال من حله] قال
صلى الله عليه وسلم إن التجار يبعثون يوم القيمة فجارا إلا من اتقى
الله وبرر صدق رواه الترمذي وصححه وابن ماجة وقال صلى

حقه وفيه ترك التبذير والسرف ورد السلام وتشميت العاطس
وكف الضرر واجتناب اللهو واماطة الاذن عن الطريق

الله عليه وسلم ايها الناس ان احذكم لن يموت حتى يستكمل رزقه
فاتقوا الله واجملوا في الطالب خذوا ما حل ودعوا ما حرم رواه ابن
ماجة [وانفق المال في حقه وفيه ترك التبذير والسرف] قال
صلى الله عليه وسلم ان الله كره لكم اضاءة المال رواه الشيخان وقال
ابن عباس في قوله تعالى وما انفقتم من شيء فهو يخلفه قال
في غير اسراف ولا تقتيروا في قوله ولا تبذروا تبذيرا الآية التبذير انفاق في
غير حق رواهما البخاري في الادب [ورد السلام] قال تعالى واذا
حييتم بتحية فحيوا باحسن منها او ردوها وفي الاحاديث الصحيحة
الامر به وورد عدة من الايمان في حديث ابزار ثلث من الايمان
الانفاق من الاقتار وبذل السلام والاتصاف من نفسك رواه الطبراني
بلفظ من جمعهم فقد جدد الايمان [وتشميت العاطس] قال
صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وتشميت
العاطس الحديث رواه الشيخان وفي لفظ لمسلم حق المسلم على
المسلم ست اذا لقيه فسلم عليه واذا عطس فحمد الله فشمته الحديث
وروى البخاري حديث اذا عطس احدكم وحمد الله كان حقا
على كل مسلم سماعه ان يقول له يرحمك الله [وكف الضرر] عن
الناس قال صلي الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار رواه الدارقطني وغيره
[واجتناب اللهو] قال صلى الله عليه وسلم لست من دولا
البد مذى وقال الاشارة شر وقال ابن عباس في قوله تعالى ومن

خاتمة العلم اس العمل وهو ثمرته وقليله معه خير من كثيرة مع
جهل فمن ثم كان افضل من صلوة الدافلة وافضله اصول الدين

الناس من يشتري لهو الحديث الغناء واشباهه رواهما البخارى في الادب
في باب الله والدن اللهو والباطل والاشرة العبد وروى ابن ابي الدنيا
في ذم الملاهي حديث الغناء يذبت الذفاق في القلب و في مسند
البنار بسند صحيح عليكم بالرمي فانه من خير لهوكم وفيه ايضا بسند
صحيح كل شيء ليس فيه ذكر الله فهو ههو و لغو الا اربع مشي الرجل
بين العرضتين وقاديبه فرسه وملاجه اهلته وتعليده السباحة و
عند ابن ماجة نحوه [واماطة الاذى عن الطريق] قال صلى الله
عليه وسلم الايمان بضع وستون ارسبعون شعبة فارفعها قول لا اله
الا الله وادناها اماطة الاذى عن الطريق رواه مسلم [خاتمة العلم
اش العمل] فلا يصح عمل بدونه [وهو] اي العمل [ثمرته] اي العلم
خلا ينفع علم بلا عمل بل يضر [وقليله] اي العمل [معه] اي العلم [خير
من كثيرة مع جهل] لان من عمل بلا علم كان فسادا اكثر من صلاحه
[فمن ثم] اي من اجل ذلك [كان] العلم كما قال الشافعي
رضي الله عنه [افضل من صلوة الدافلة] لانه فرض عين او كفاية
و الفرض افضل من النفل لحديث البخارى السابق اول التصوف
وقد قال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم
وقال فقيه واحد اشد على الشيطان من ألف عابد رواهما الترمذي
وغيرة وقال فضل العلم احب الى الله من فضل العبادة رواه الحاكم و في
لفظ عند الطبراني قليل العلم خير من كثير العبادة وكفى بالمرء

فالتفسير فالحديث فالاصول فالفقه فالآلات على حسبها فالطب
وتحريم علوم الفلسفة كالمنطق و الصلوة افضل من الطواف

ففيها اذا عبد الله و كفى بالمرء جهلا اذا اعجب برأيه وفي لفظ عند
يسير الفقه خير من كثر العبادات وفي صحيح مسلم حديث اذا مات
ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية و علم ينتفع به الحديث
وفي لفظ لابن ماجه ان مما يلحق المؤمن من عمله و حسناته بعد
موته علما نثرا و كان صلى الله عليه و سلم يدعو اللهم اني اعوذ بك من
علم لا ينفع رواه الحاكم و غيره و قال كل علم و بال على صاحبه يوم القيمة
الا من عمل به رواه الطبراني [و افضل اصول الدين] لتوقف اصل
الايمان اركما له عليه [والتفسير] لتعلقه بكلام الله اشرف الكلام [والحديث]
لتعلقه بكلام النبي صلى الله عليه و سلم [فالاصول] و قدم على الفقه
لشرف الاصل على الفرع [والفقه] اشرف من غيره للاحاديث السابقة
فيه [فالآلات] من النحو و الصرف و اللغة و المعاني و غيرها [على حسبها]
اي قدرها في الحاجة اليها [فالطب] يليها في الفصيلة وهو من فروع
الكفاية ايضا صرح به في الرضة و غيرها [و تحريم علوم الفلسفة
كالمنطق] باجماع السلف و اكثر المعتبرين من الخلف و ممن صرح
بذلك ابن الصلاح و النووي و خلق لا يحصون وقد جمعت في تحريمه
كتبا نقلت فيه نصوص الائمة في الحط عليه و ذكر الحافظ سراج الدين
القزويني من الكنفية في كتاب الفقه في تحريمه ان الغزالي
رجع الى تحريمه بعد ثنائه عليه في اول المستصفى و جزم السلفي
من اصحابنا و ابن رشيد من المالكية بان المشتغل به لا تقبل روايته

و هو من غيره - الكلام في الاكثار و النفل بالبيت

« و الصلوة افضل من الطواف » [و سائر العبادات على الاصح
لحديث خيرا اعمالكم الصلوة رواه الحاكم و غيره و لانها تجمع من
القرب ما لا يجمع غيرها من الطهارة و استقبال القبلة و القراءة و ذكر
الله و الصلوة على رسوله و يمنع فيها كل ما يمنع في غيرها و تزيد بالمنع
من الكلام و المشي و غيرهما و قيل الصوم افضل لحديث الصحيحين
كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي و انا اجزي به و قيل الطواف
افضل منها و قيل للغرباء بمكة و قيل للحج افضل منها لاجهادة البدن و المال و
لنادينا اليه في الاسلاب فاشبهه الايمان و لازم لا يتصور وقوعه نفلا ان
احياء الكعبة به فرض كفاية فكل من قام به ففعله موصوف بالفرضية
و قيل الصلوة افضل بمكة و الصوم افضل بالمدينة [و هو] اي
الطواف افضل [من غيره] اي من العبادات حتى من العمرة
روى الارزقي ان انس بن مالك قدم المدينة فركب اليه عمر بن
عبد العزيز فسأله الطواف افضل ام العمرة فقال الطواف و قيل العمرة
افضل منه قال المحب الطبري في تاليف له في المسألة و هو خطأ
ظاهر و ادل دليل عليه مخالفة السلف فانه لم ينقل تكرارها عن
النبي صلى الله عليه و سلم فمن بعده بل كره مالك و احمد تكرارها في
العام و اجمعوا على استحباب تكرار الطواف [و الكلام في الاكثار] اي فيمن
اراد الا تكثار من نوع واحد و يكون غالبا عليه و يقتصر على الاخر من المتأكد
منه المذكور من الصلوة ثم الطواف افضل له و الا فصوم يوم افضل
من ركعتين بلا خلاف و كذا عمرة افضل من طواف واحد لاشتمالها

ونفل الليل ثم وسطه فأخذه و القرآن من مائت الزكر وهما

عليه و زيادة نبيه على ذلك النووي في شرح المذهب و المحب الطبري في تاليفه المذكور [و النفل و لبديت] افضل منه خارجه حتى من مسجد مكة و المدينة لحديث الصحيحين ايها الناس صلوا في بيوتكم فان افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة و قيدة الشيخ في المذهب بتطوع النهار و تعجب منه النووي في شرحه و قال ابن السبكي في الاشباة و الظاير لعله اشار به الى انه في البيت حيث يظهر في المسجد افضل لا حيث يخفى قال وهو حسن [و نفل الليل] افضل من نفل النهار لحديث مسلم افضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل [ثم وسطه] اي ثلثه الوسط افضل من طرفيه [فأخذه] افضل من اوله و هو بعد الوسط سئل صلى الله عليه و سلم اي الصلاة افضل بعد المكتوبة فقال جوف الليل رواه مسلم و قال احب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل و يقوم ثلثه و ينام سدسه و قال ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له رواهما الشيخان [و القرآن] افضل [من سائر الذكر] للحديث الآتي [و هما] اي القرآن و الذكر افضل [من الدعاء] حديث لم يشرع [روى الترمذي و حقه عن ابي سعيد الخدري] قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول الرب تبارك و تعالى من شغله القرآن و ذكرني عن مما آتي اعطيته افضل مما اعطى السائلين و فضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه و في لفظ

من الدعاء حيث لم يشرع و حرف تدبر من حرفي غيره

في مسند البزار يقول الله من شغله قراءة القرآن عن دعائي اعطيته افضل ثواب الشاكرين و روى الترمذي حديث ما تقرب العباد الى الله بمثل ما خرج منه و روى البيهقي في الشعب حديث قراءة القرآن في الصلوة افضل من قراءة القرآن في غير الصلوة و قراءة القرآن في غير الصلوة افضل من التسبيح و التكبير اما الدعاء حيث شرع وكذا الذكر فهو افضل اتباعا [و حرف تدبر] افضل [من حرفي غيره] قال تعالى كتاب انزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته و قال تعالى و رتل القرآن ترتيلا و روى الشيخان عن ابي وائل قال غدونا على عبد الله فقال رجل قرأت المفصل البارحة فقال هذا كذب الشعر و روى احمد عن عايشة انه ذكر لها ان ناسا يقرءون القرآن في الليل مرة او مرتين فقالت اولئك قروا و لم يقرؤا كذبت اقوم مع النبي صلى الله عليه و سلم ليلة النمام فكان يقرأ سورة البقرة و آل عمران و النساء فلا يمر بآية فيها تخويف الا دعا الله و استعان و لا يمر بآية فيها استبشار الا دعا الله و رغب اليه و روى الترمذي و غيره حديث يقال لصاحب القرآن اقرأ و ارق و رتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلك عند اخراية تقرها و روى ابو عبيد عن ابي حمزة قال قلت لابن عباس اني سريع القراءة قال لان اقرأ البقرة في ليلة فاتدبرها و او تلها احب الي من ان اقرأ القرآن اجمع هذومة و روى اصحاب السنن حديث لا يفتنه من قرأ القرآن في اقل من ثلث و روى البخاري عن انس قال كانت قراءة النبي صلى الله عليه و سلم مدا و روى

و بالمصحف والجهر حيث لا رياء والسكوت من التكلم
الا في حق و مخالطة الناس وتحمل اذامهم من اعتزا لهم

ابوداود و الترمذى و النسائي عن ام سلمة انها نعتت قراءة رسول الله
صلى الله عليه و سلم قراءة مفهومة حرفا حرفا [و] [القراءة] [بالمصحف]
افضل منها عن ظهر قلب لان النظر فيه عبادة حتى كره جماعة من السلف
ان يمضى على الرجل يوم لا ينظر في مصحفه و روي ابو عبيد حديث فضل
قراءة القرآن نظرا على من يقرأه ظهرا كفضل الفريضة على النافلة و اشداده
ضعيف و في الشعب للمبيهقي باسانيد ضعيفة حديث قراءة القرآن في
غير المصحف الف درجة و قراءته في المصحف تضعف على ذلك الى
الفي درجة و حديث اعطوا اعيانكم حظها من العبادة قالوا وما هو قال
النظر في المصحف وفيه بسند صحيح موقوف على ابن مسعود اديموا النظر
في المصحف [و الجهر] افضل من الاسرار [حيث لا رياء] يخاف
لان نفعه متعدد للمسامعين و اما اذا خاف الرياء فالاسرار وعليه يحمل
حديث الترمذي الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة و المسر بالقرآن كالمسر
بالصدقة [و السكوت] افضل [من التكلم] و لو استوت مصلحتاهما [الا
في حق] قال رسول الله صلى الله عليه و سلم كل كلام ابن آدم عليه لا له
الا امر او نهى عن منكر او ذكر الله تعالى و قال لا تكثروا
الكلام بغير ذكر الله فان الكلام بغير ذكر الله قسوة القلب و ان ابعد
الناس من الله القلب القاسي و قال اذا اصبح ابن آدم فان الاعضاء
كلها تكلم ^٢اللسان فتقول له اتق الله فيدا مادما نحن بك فان

(٢) اي تذلل وتخضع في القاموس التكفيران يخضع الانشيان لغيره •

وهو حيث يخاف الفتنة والكفاف من الفقر والغنى

استقمت استقمنا وان اعوججت اعوججنا و قال لعقبة بن عامر
وقد سألته ما النجاة امسك عليك لسانك و ايسعك يديك و قال
لسفيان وقد سألته ما اخوف ما تخاف طي هذا و اخذ بلسانه و قال
ان من توفي رجل فبشرة رجل بالجنة فقال صلى الله عليه و سلم
او لا تدري فلعله تكلم بما لا يعنيه رواها كلها الترمذي وغيره و في
الصحيحين ان العبد يتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها الى النار ابعد
ما بين المشرق والمغرب و روى البخاري حديث من يضمن لي
ما بين لحييه ورجليه اضمن له الجنة و قوله ما يتبين اي يتفكر في
انها خير ام لا والمستثنى في الحديث الاول هو المراد بقولي الا في حق
[و مخالطة الناس و تحمل اذاهم] افضل [من اعتزالهم] قال
صلى الله عليه و سلم المؤمن الذي يخالط الناس و يصبر على اذاهم
خير من الذي لا يخالط الناس و لا يصبر على اذاهم رواه البخاري
في الادب و غيره [وهو] اي اعتزالهم افضل [حيث يخاف
الفتنة] في دينه بموافقتهم على ما هم عليه و عليه يحمل حديث عقبة
السابق و ليسعك يديك و حديث البخاري يوشك ان يكون خير
مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال و مواقع القطر يفر بدينه من
الفتن و حديث الصحيحين اي الناس افضل قالوا من جاهد بماله
و نفسه قال ثم مه قالوا الله و رسوله اعلم قال ثم مو من يعتزل الناس
في شعب يتقي ربه و يدع الناس من شدة و روى ابن ابي الدنيا في
كتاب العزاة ان اعجب الناس الي رجل يومن بالله و رسوله و يقيم

الصلوة و يوتي الزكوة و يعمر ماله و يحفظ دينه و يعتزل الناس
و روي البيهقي في الزهد من حديث ابي هريرة مرفوعا يا تبي طي
الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من هرب بدينه من شاهق الى
شاهق ومن جحر الى جحر فاذا كان ذلك الزمان لم تذل العيشة الا بسخط
الله فاذا كان ذلك كذلك كان هلاك الرجل على يد زوجته و واده
فان لم تكن له زوجة ولا واد كان هلاكه على يدي ابويه فان لم يكن له
ابوان كان هلاكه على يدي قرابته او الجيران قالوا كيف ذلك يا
رسول الله قال يعيرونه بضيق المعيشة فعند ذلك يورد نفسه الموارد
التي يهلك فيها نفسه [والكفاف] افضل [من الفقر والغنى]
قال صلى الله عليه وسلم قد افلح من اسلم و زرق كفا فارقعه الله
بما رزقه و قال طوبى لمن هدي للاسلام و كان عيشه كفافا و قنع به و قال
اللهم اجعل رزق آل محمد كفافا روي الاول و الاخر مسلم و الثاني
الترمذي و روي ايضا حديث ان اغبط اوليائي عدي لمومن خفيف
الحاف ذو حظ من الصلوة احسن عبادة ربه و اطاعة في السر و كان غامضا
في الناس لا يشار اليه بالاصابع و كان رقة كفافا فصبر على ذلك و
روي مسلم حديث يا ابن آدم انك ان تبذل الفضل خير لك و ان
تمسكه شر لك ولا تلام على كفاف و قيل الفقير مع الصبر افضل لحديث
الصحيح يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل اغنيائهم بنصف يوم
وهو خمسمائة عام و عند الترمذي اللهم احيني مسكينا و امتني مسكينا
و احشرنى في زمرة المساكين يوم القيامة و قيل الغنى مع الشكر
افضل لحديث الصحيحين ذهب اهل الدثور بالاجور الحديث
[و فضل قوم التوكل على الاكتساب] بالاعراض عن اسبابه اعتمادا للقلب

فضل قوم التوكل على الاكتساب وعكس قوم وفضل آخرون باختلاف الاحوال والمختار عندي انه لا ينافي التوكل الكسب ولا ادخار قوت سنة وكل اقامه الله على ما يريد لانتظام الوجود

على الله تعالى [وعكس قوم] فغضوا الاكتساب على تركه [وفضل آخرون باختلاف الاحوال] فمن يكون في تركه لا يتسخط عند ضيق الرزق عليه ولا يتطلع الي سوال احد من الخلق فالتوكل في حقه افضل لما فيه من الصبر والمجاهدة للنفس ومن يكون في تركه بخلاف ما ذكر فالاكتساب في حقه افضل حذرا من التسخط والتطلع [والمختار عندي انه لا ينافي التوكل الكسب] بل يكون مقتسبا متوكلا بان يرضي بما قسم له ولا يتطلع الي اكثر منه وقد قال عمر رضي الله عنه لقوم قعدوا وادعوا التوكل بل انتم متكادون انما المتوكل الذي يلقي بذره في الارض ويتوكل رواه البيهقي وفي رسالة الغشبري عن سهل بن عبد الله التوكل حال النبي صلى الله عليه وسلم والكسب سنة فمن قوي على حاله فلا يتوكل سنةه ويقرب من ذاك حديث ادع فاقتي و اتوكل فقال اعقلها وتوكل [ولا] ينافيه ايضا [ادخار قوت سنة] فقد كان صلى الله عليه وسلم يدخر قوت عياله سنة كما في الصحيحين وهو سيد المتوكلين [وكل] من الخلق [اقامه الله على ما يريد] سبحانه من الحالة التي هو عليها من كسب وترك وعلم وعمل وارتفاع وانخفاض وغير ذلك [لانتظام الوجود] و ان لو ترك الناس كاهم الكسب لتعطلت المصالح والمعاش [و

وتفاوت المراتب لا راد لقضايه ولا معقب لحكمه *

تفاوت المراتب [في الدنيا و الآخرة] لا راد لقضايه [بالدفع] ولا معقب
لحكمه [بالنقض سبحانه و تعالى وهذا اخر ما اردناه والله اعلم *
قد وقع الفراغ من طبع هذا الكتاب في شهر ربيع
الثاني سنة ١٢٨١ احدى و ثمانين بعد الالف
و المائتين من السنة الهجرية على هاجرها
الصلوة و السلام و الحمد لله
على القمام

مزيل اغلاط اتمام الدراية

| صفحة | سطر | غلاط | صحيح |
|------|-----|---------------|------------------------|
| ١ | ٢ | الاحوال | الاموال |
| ايضا | ١١ | التقاية | التغاية |
| ٢ | ٣ | تقاية | تغاية |
| ايضا | ١٨ | تنما ته | تتمه آتته |
| ٣ | ٢٠ | الامراض | الامراض |
| ايضا | ٢١ | فحل | فحل |
| ٤ | ١٤ | وقرة | ورق |
| ايضا | ١٥ | المعاضى | المعاضى |
| ٥ | ١٢ | بالفاظ | بالالفاظ |
| ايضا | ١٨ | المكشل | المشكل |
| ٧ | ٧ | اتهماك | انهماك |
| ايضا | ٩ | نبهارند | بنهارند |
| ايضا | ١٤ | ان يكون | ان يكون معجزة لنبي جاز |
| ايضا | ١٨ | [حق] للامقهور | ان يكون |
| ٨ | ٥ | الاخر | للاخر |
| ايضا | ٧ | فنا ئيهم | فنا ئيهم |
| ايضا | ١٤ | رواه | روى |
| ايضا | ١٧ | اعطينا | اعطينا |
| ايضا | ٢٠ | الصحيح | الصحيح |

| صعد | مطر | غلاط | مخيدح |
|------|---------|-----------------|----------|
| ٩ | ٢ | يغت | يغبث |
| ١٠ | ١٩ | قصارون | تصارون |
| ١٣ | ٣ | اتبغه | انبعه |
| ١٤ | ٢ | يغلى | يغلى |
| ايضا | ٣ | يقعون | ثم يقعون |
| ايضا | ١٨ | بقول بالوقف | بالوقف |
| ١٦ | ١٠ | صلى | [صلى |
| ايضا | ١٧ | فخيله | فخيله |
| ايضا | ٢١ | الاحفاق | الاحقاف |
| ١٧ | ١٢ | الانبياء | الانبياء |
| ايضا | ٢١ | اعلموا | اعلموا |
| ١٩ | ٦ | اذ | اذا |
| ٢٠ | ٥ | بربون | بربون |
| ٢٠ | ١٦ | حال | خال |
| ٢١ | ٤ | الاعجاز للاعجاز | للاعجز |
| ايضا | ٤ | توفيقا | توقيفا |
| ايضا | ٧ | ادابه | ادائه |
| ايضا | ايضا | غيره | غير |
| ايضا | ١١ | اهندرک | استدرکت |
| ايضا | ١٣ } ١٨ | تحمير | التخمير |
| ٢٢ | ٢ | التوراة | التورية |

| صغى | سطار | فلاط | صغى |
|------|------|-------------------------------|----------------------------|
| ٢٢ | ٨ | والاقتصار والاختصار والاقتصار | صغى |
| ايضا | ايضا | وقولنا * | * |
| ايضا | ٥ | وان انزل القرآن لغيره ايضا * | * |
| ايضا | ٩ | توقيفا | توقيفا |
| ايضا | ايضا | يتوقف | بتوقيف |
| ايضا | ١٣ | عديمة | عديمة |
| ايضا | ايضا | بالواقعية | بالواقعية |
| ايضا | ١٤ | النجيم | التخمين |
| ايضا | ١٥ | الذعين | التسعين |
| ايضا | ١٦ | وخجان | رجحان |
| ايضا | ١٧ | بالتوقيفي | بالتوقيفي |
| ٢٣ | ٦ | مثل اسحق | اسحق |
| ايضا | ٧ | و | و |
| ايضا | ٩ | ذلك | في ذلك |
| ايضا | ١٠ | بالتفصيل | بالتفصيل |
| ايضا | ١٠ | حديث | حديث مسام |
| ايضا | ١١ | وسنام | وحديث الترمذي وسنام |
| | | | آي القرآن اية الكوسى وسنام |
| ايضا | ١٣ | بعضه | في الله بضعه |
| ايضا | ١٤ | ايه | آية |
| ايضا | ١٥ | التخمين | التخمين |

| ص ٢٣ | مطر | غلط | ص ٢٤ |
|------|------|------------|--------------|
| ٢٣ | ١٦ | اعجازه | اعجازه |
| ايضا | ٢٠ | فليتوبوا | فليتوبوا |
| ٢٤ | ٩ | و العالم | و العارف |
| ايضا | ٨ | الدين شهدا | الدين شاهدوا |
| ايضا | ١٠ | الرفوع | المرفوع |
| ايضا | ايضا | لناوبل | التاويل |
| ايضا | ١١ | فاعتقر | فاغفر |
| ايضا | ١٢ | نص من | فيه نص عن |
| ايضا | ١٦ | او بالمكة | ام بمكة |
| ايضا | ١٨ | المدني | اي المدني |
| ايضا | ايضا | دشرون | بضع وعشرون |
| ايضا | ٢٠ | الاجزاب | الاجزاب |
| ايضا | ٢٠ | و الهجرات | و الهجرات |
| ايضا | ٢١ | السورة | السور |
| ٢٥ | ٧ | قرأه | وقرأته |
| ٢٦ | ٣ | طغيل | الطغيل |
| ايضا | ٦ | الحديث | الحديث |
| ايضا | ١٠ | اخرجوا | اخرجوا |
| ايضا | ١٤ | الدين | الدين |
| ايضا | ١٧ | انسان | امنان |
| ايضا | ١٩ | اثنتا عشرة | اهل عشرة |

| صفحہ | مطر | فلط | مصحح |
|------|------|------------------|----------------|
| ٢٧ | ١ | بدات | بدات |
| ايضا | ايضا | لبيداء | ارالبيداء |
| ايضا | ٢ | بمنى فى | بمنى |
| ايضا | ١١ | مخزومة | مخزومة |
| ايضا | ١٤ | المرصيع | المرصيع |
| ٢٨ | ٤ | و بي | فرجعت و بي |
| ٤٩ | ١ | قال البلقني وابة | و آية |
| ايضا | ٢ | من الصيفي | الصيفي |
| ايضا | ٣ | فزاہ | قراء |
| ايضا | ٥ | بتعشي | ليتتعشي |
| ايضا | ٨ | [قال البلقيني] | قال البلقيني |
| ايضا | ١٢ | اميه | امية |
| ايضا | ١٨ | و اولهن | اولهن |
| ايضا | ١٩ | عصية | عصبة |
| ايضا | ٢٠ | ويجلسه | مجلسه و |
| ٣٥ | ١٣ | اغشاءه | اغشاءه |
| ٢١ | ١ | روى | روى |
| ايضا | ٨ | وذلك مرفوع | مرفوع وذلك منا |
| ايضا | ٦ | يتخرج | يتخرج |
| ايضا | ٢١ | [وآية الحجاب] | الحجاب و [آية |
| ٣٢ | ١ | الصلوة | و الصلوة |

| صفحہ | سطر | غاط | صفحہ |
|------|------|----------------|--------------|
| ۳۲ | ۲ | اولا | اول |
| ایضا | ۵ | اتخذوا | واتخذوا |
| ایضا | ۶ | امرتهن بالحجاب | امرتهن |
| ایضا | ۱۲ | قال | قل رسول الله |
| ایضا | ۱۳ | جاوزت بحرا | جاورت بحرا |
| ایضا | ایضا | فاستطیت | فاستبطت |
| ایضا | ۱۴ | وشمالی | وعن شمالی |
| ۳۲ | ۱۷ | ام سلمہ | ابی سلمہ |
| ایضا | ۲۰ | فرجعت | فرجفت |
| ۳۳ | ۷ | لسوال | السوال |
| ایضا | ۱۵ | اعن بن | عن ابن |
| ۳۴ | ۲ | بعمل | يعمل |
| ایضا | ۳ | ندم | قدم |
| ۳۵ | ۱ | لله | الله |
| ایضا | ۱۶ | قراء | قرا |
| ۳۶ | ۳ | عن | بن |
| ایضا | م | ایہ | ایہ |
| ایضا | ۱۲ | ابن | بن |
| ایضا | ۱۵ | لنبي | النبي |
| ایضا | ۱۹ | اسحاق | ابی اسحاق |
| ۳۷ | ۲ | ذربتہم | ذربتہم |

| صفحة | سطر | عاط | صحيح |
|------|-----|--------------|-----------------|
| ٣٧ | ٤ | ابوزيد | ابوزيد |
| ايضا | ٥ | عمران | عمران بن الحصين |
| ايضا | ١٢ | طريق | طريق عاصم |
| ايضا | ١٥ | قراثة | اقرأته |
| ٣٨ | ٧ | انس | انس ايضا |
| ٣٩ | ٣ | ياثي | ياثي |
| ايضا | ١٥ | هو | هي |
| ايضا | ٢٠ | الواو | الوازي |
| ٤٠ | ١٢ | لي | الي |
| ايضا | ١٦ | واوا | رواوا |
| ٤٢ | ١٤ | ظهور | ظهيراي ظهراء |
| ٤٣ | ٥ | العقلاء | العاقل |
| ايضا | ٢١ | الخلاف | لخلاف |
| ٤٥ | ١١ | وخص | وقل خص |
| ايضا | ١٩ | يعني | بغير |
| ايضا | ٢٠ | اللائي | اللائي |
| ٤٧ | ١٤ | الجمال | المجمل |
| ايضا | ١٩ | تنزيه | تنزيه |
| ٤٨ | ١١ | مدموخ | مدموخ في القرآن |
| ٥١ | ٢١ | رجل من اقصى | من اقصى المدبنة |
| | | المدبنة يسمي | رجل يسمي |

| مصنفه | مطر | غلاط | مصحح |
|-------|------|-----------|------------|
| ايضا | ايضا | النجا | الجار |
| ٥٣ | ٥ | داداء | والاداء |
| ايضا | ١٥ | الفاضل | الفاصل |
| ٥٢ | ايضا | ومن | قال ومن |
| ايضا | ١٨ | مصنفها | مصنفها |
| ايضا | ١٩ | بصحة | بصحة نسبه |
| ٥٨ | ٣ | معذلك | مع ذلك |
| ايضا | ١٥ | لعددي | العددي |
| ٥٩ | ٥ | قال | قال |
| ايضا | ١٦ | خزيمه | خزيمه |
| ٦٠ | ١٢ | سراء | سواء |
| ايضا | ١٤ | ان الصلاح | ابن الصلاح |
| ٦٣ | ٧ | كبعض | بعض |
| ايضا | ايضا | الاعراب | الاعراب |
| ٦٤ | ٣ | عيرة | غيره |
| ايضا | ١٣ | نما | انما |
| ايضا | ٢٠ | لكتب | الكتب |
| ٧٢ | ٢١ | وشرطت | [و] شرطت |
| ٧٣ | ١ | للموجاده | * |
| ايضا | ايضا | الترصية | * |
| ايضا | ايضا | والاعلام | * |

| صفحة | سطر | قسط | مصحح |
|------|--------|-------------|---------------------|
| ٧٤ | ١٨ | ابوشينخ | وابوالشبنخ |
| ٧٥ | ٢ | الول | اقوال |
| ٧٧ | ٨ | [والاداء] | [و] من [الاداء] |
| ايضا | ١٣ | الاملاء | الاملاء اول |
| ٧٨ | ٣ | [منه] | هنا |
| ٧٩ | ٨ | البجوث | المبجوث |
| ايضا | ٤١ | ربما | وبما |
| ٨٠ | ٢ - ١١ | اعتديه | اعتديه |
| ايضا | ٥ | لمكاف | المكاف |
| ايضا | ١٧ | خدراك | كادرآك |
| ٨١ | ٢٠ | ارحقيقة | وحقيقة |
| ٨٣ | ١٢ | قائرا | فاتوا |
| ايضا | ١٤ | لتحريم | للتحريم |
| ٩٠ | ١٢ | التحريم | علي التحريم |
| ٩٥ | ٢١ | كن | يكن |
| ٩٦ | ٢١ | الجدات | الجدات |
| ٩٧ | ٤ | يعبصها | يعصها |
| ايضا | ١٣ | الاحت | الاخت |
| ١٠٥ | ١٠ | غيره | غيرها |
| ١٠٩ | ١١ | المجموع | للمجموع |
| ١١٤ | ١٤ | فيلدريس | بلمتيس |

| صفحة | سطر | غلط | صحیح |
|------|-----|--------------|------------------|
| ١١٦ | ١٨ | مدوة وبكرة | مدوة وبكرة |
| ١٢٢ | ٩ | تابع | تابع |
| ايضا | ١١ | فع | رفع |
| ١٢٥ | ٥ | مزيدة | مزيدة |
| ايضا | ١٥ | بناء | بناء |
| ١٢٦ | ٤ | توايما | توالها والامقروى |
| ايضا | ٥ | بزيادة | بزيادة |
| ايضا | ٩ | القبالة | المقابلة |
| ايضا | ١٠ | فكالمه | فكلمه |
| ايضا | ٢٠ | والامقروى | [والامقروى |
| ١٢٧ | ١ | المضارعه | المضارعه |
| ١٣٦ | ٧ | ذكريا | ذكريا |
| ١٤٠ | ١٦ | المبتادر | المتبادر |
| ايضا | ١٨ | ايطئى | ابطئى |
| ١٤٦ | ١٩ | التحوير | التحوير |
| ١٦٠ | ٧ | تشبيه والجاز | التشبيه والجاز |
| ١٦٢ | ٤ | ينهم | بينهم |
| ١٦٩ | ٤ | النكتة | لنكتة |
| ايضا | ٢ | دورها | دروسها |
| ١٧٢ | ٦ | فصيحها | فصيحها |
| ١٧٣ | ١٠ | لمستبعة | لمستبعة |

| صحة | مطر | خط | صحة |
|------|-----|-----------|-----------|
| ١٧٥ | ١١ | أخلاقا | أخلاقا |
| ١٧٨ | ١٧ | فكي | فتكي |
| ١٨٢ | ٩ | تهدلما | تهدلما |
| ١٩٨ | ١١ | يتثر | يتاثر |
| ٢٠٠ | ١٣ | لهرم | الهرم |
| ٢١٧ | ٦ | بالولدين | بالرالدين |
| ايضا | ١١ | يكفتهن | يكفهن |
| ٢٢٠ | ٨ | اله | الله |
| ايضا | ١٤ | كوره | كورة |
| ٢٢٣ | ٥ | صدقة | صدقة |
| ايضا | ١٥ | الرضة | الروضة |
| ٢٢٤ | ١٣ | مادك | مالك |
| ايضا | ١٩ | اللاتكثار | الاستكثار |
| ٢٢٧ | ٢١ | الانشان | الانسان |
| ٢٣٠ | ١٢ | سنة | سنة |

